弥勒文库10

大乘无上续论·宝性论讲记 二

弥勒菩萨／造颂 全知麦彭仁波切／科判

益西彭措堪布／译科并编释

尚未定稿 请勿翻印

免费结缘 非卖品

禁止用作任何商业用途

目录

◎第一如来藏品

认定所证的空性…………………………………… 1

以彼等宣说之必要………………………………… 13

◎第二菩提品…………………………………………… 49

◎第三功德品…………………………………………… 147

◎第四事业品…………………………………………… 198

◎第五校量功德品…………………………………… 277

大乘无上续论·宝性论讲记 二

弥勒菩萨　造颂
全知麦彭仁波切　科判
益西法师　译科并编释

如来藏品

己七、认定所证的空性。

此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立，
真实正观真实性，真实见已即解脱。

这一偈颂的内容非常殊胜,所讲的是大乘圣者菩萨能够真实现前的所证空性，在其它经论中，如《现观庄严论》以及密宗的许多续部中所说的词义都相同，是诸佛菩萨异口同声宣说的。

这里是从基、道、果三方面来解释。前两句讲基的

本性即法界如来藏实相的真实义。第三句讲出世间见道、修道入定的甚深境界。第四句讲大乘的殊胜果，即远离一切客尘、获得无上菩提的解脱果。

这一颂是讲自性清净的法界如来藏没有任何所应遣除所谓“前面已有的染污等过失”，也没有丝毫所应安立所谓“后面新生的清净功德”。对于这样远离增损二边的真实性，以了知胜义的能境智慧真实现量照见，并且能安住本性修习，至串习究竟的时候，就能从客尘障垢中彻底获得究竟的解脱。下面具体分析：

颂词第一句：“此无任何所遮遣”，为什么自性清净的法界如来藏没有任何所应遣除的染污过失呢？因为如来藏的自性本离一切客尘的缘故，没有什么可遮遣的法。就象日轮的本体无余可遮一样，如果日轮的本体有杂染，才会有遮遣的对象，但日轮的自性本来清净没有任何杂染，也就不用遣除什么。同理，清净就是如来藏的自性，其实相本体没有任何所要遮遣的法。世亲菩萨在《佛性论》中说：“如来性者，自清净故，能染客尘者，自性空故，故言无一法可损。”由于如来藏的自性是本来清净的缘故，能染的客尘自性也是空寂的缘故，所以并没有一个需要损减的法。

颂词第二句：“亦无纤毫所安立”为什么自性清净的如来藏没有任何所应安立的清净功德分？因为十力、

四无畏等不可思议的胜义功德法，本来任运自成、无有分离，从未离开过法性，是如来藏的自性故，没有丝毫需要重新安立的功德。就象日轮的自性本来圆具光明，也就不用再增加什么，若某功德不具足，我们可以安立这一种功德，但一切功德在自性中本来圆满具足，毫无缺少，那就根本没有重新安立的必要。世亲菩萨在《佛性论》中说："真如者，与清净因不相离，过恒沙数等不舍智，不可思惟诸佛的功德恒相应故，故言无一法可增。"在真如的体上与清净本不相离，有超过恒河沙数不可思议的诸佛功德，由于恒时相应的缘故，无一法可以添加。

总之，因为自性清净的如来藏本无杂染，故无任何所要遮遣的法，又因自性清净的如来藏本自圆成，故无任何所要新增的功德，如此才是远离了增损二边的实相真实义，也是最了义的观点。《大乘起信论》中说："此真如体，无有可遣，以一切法悉皆真故；亦无可立，以一切法皆同如故，当知一切法不可说不可念，故名为真如。"意即：所谓的真如体，没有什么所要遣除的，因为一切法是本来无二一味的真实性；也没有什么所要安立的，因为一切万法本自如如，一切都在自性当中圆满成就，从来没有缺少过。这样殊胜的境界，凡夫无法通过自力通达、证悟，完全是大乘圣者开悟智慧的不可思

议境界。六祖大师偈云："菩提本无树，明镜亦非台，本来无一物，何处惹尘埃？"这样现前了自性本来清净，没有一法需要遮遣的境界时，在自己心的本性当中，一切功德本自圆满具足、任运成就的，若于心外求法则不是内道了义的修法，与外道无异，这也是修习大乘殊胜境界的关键。禅宗四祖云："夫百千法门，同归方寸。（方寸指心）河沙功德，总在心源；一切戒门、定门、慧门、神通变化，悉自具足，不离汝心。"意即：自性本来具足无量无边的法身功德。证悟者的境界当中，万法都是法界如来藏周遍的菩提自性，故如来藏遍一切处，遍一切法，以万法无二的方式恒时存在。对开悟者来讲，如来藏的本体全部显露，情与无情等诸法完全与智慧无别，万法都成了如来藏的本性，自性是本来清净，众生就是佛，佛就是众生，心佛众生三无差别，一切功德本自圆满具足，没有一丝一毫需要重新安立或遣除的。黄檗禅师云："此心即是佛，佛即是众生，为众生时，此心不减，为诸佛时，此心不添，乃至六度万行河沙功德，本自具足，不假修添。"

因为法界实相，本来就是大自然的无为法，自性清净的法身所周遍的一种功德，其如如不动，于过去、现在、未来三时中无有任何迁变，这就叫真如圆成实——法界自性清净的如来藏。心的本性从究竟胜义的实相来

讲，根本没有需要寻求或遣除的，若执著有遣除就属于第六意识分别心的范畴，就无法从分别心的束缚中解脱出来，对所知法妄加分别为所取和能取、所破和能破、能境和所境、所知和能知、所遣和所立等等，都成为二取的戏论法，完全背离了真如实相义。

颂词第三句："真实正观真实性"为什么是真实正观真实性呢？

大乘圣者在见修的道位中，安住于没有丝毫取舍、无所遮遣、无所安立的境界中，对于基的本性无误认识，而且真实通达。如世亲菩萨在《佛性论》中说："以离增减二边故，无一法可损故是空，无一法可增故非空，若作是观，名真实观。"意即：真如的自性，本来就远离增益和损减二边的。由于安住于这样大空性的境界，没有一法可损减或增加，所以是非空，如果这样观照不增不减的真如圆成实，就真正称为如实的正观。六祖在《坛经》中亦开示："悟此法者，即是无念、无忆、无著，不起狂妄，用自真如性，以智慧观照，于一切法，不取不舍，即是见性成佛道。"意即：开悟的此法，即是无念无忆无著，不起任何虚妄分别念，用自性真如之出世间大无为无漏的智慧，观照自己心的本来面目，万法的本性当下就证悟了。没有丝毫取舍，就是见真如的本性，也是成就佛道。

如来藏品

颂词第四句：“真实见已即解脱”。首先对基的本性有真实通达的正见，然后在大乘见道、修道入定位作修行，随念现前所证的境界，达到无学道的境界时，即“真实见已即解脱。”从世俗名言角度来讲，“见”的方式是远离一切客尘的障垢、种子、习气，以圆满了悟的方式见如来藏的本性，显露自性清净属于真正见究竟的解脱，即如实现见真实法性的智慧，故说：“真实见已即解脱，”从大乘显宗的观点来讲，见真实法性的智慧渐次生起后，就从客尘障垢当中获得解脱。按照大乘的五道来讲，在大乘的资粮道和加行道，还没有真实见，所以还没有得解脱以及解脱的功德；在大乘见道时，从见道所断的障垢中获得了解脱，有少分解脱的功德；在大乘的修道位时，从修道所断的障垢中获得解脱，此有多分解脱的功德；在大乘的无学道时，从一切二障的习气中彻底获得解脱，当下现前圆满解脱的功德。

这一颂如是从基、道、果三方面抉择了大乘最殊胜的所证境界，从基的方面抉择了实相法界如来藏的本性，也是自性本来清净——圆成真如的本体；道的方面抉择了大乘出世间入定的见道和修道智慧的境界；果的方面抉择了基的究竟实相，通过道次第的修行断除一切客尘障垢后，使得大自然的本性全体显露的侧面，叫做大乘究竟的解脱果。

具有分离之体性，如来藏以客尘空，
无有分离之体性，藏以无上法不空。

这一偈颂是对前文所讲基的自性,再作进一步的解释。前二句讲远离有边的空性如来藏属于自空的观点；后二句讲远离无边的不空如来藏是了义他空的观点。按照第三转法轮的了义经讲，善加辨别就是：凡是属于分别心的一切境界都是自性本空的，这是自空的意义；在不可思议的如来法身智慧面前现前如来藏的大光明分与其不可分离一味、无量法身胜义之功德本来存在，是他空的意义。

从他空方面来讲,如来果境界中现前的法身如来藏不可思议无量无边的胜义功德，是大无为法的本体，前面如是后面亦复如是，其在基的本性中本自具足，所以如来藏与功德法是无二一体的,不以无上不可思议的胜义功德法来空，只是以客尘法而空，本体是真实究竟了义的不空法。

从自空方面来讲,三自性中的遍计所执和依他起都是分别心的状态,是在刹那刹那生灭的阿赖耶和阿赖耶识中显现的二取迷乱法，其本体完全是空性的，三自性中的圆成真如才属于真实究竟的法性，是究竟不空、自性本来清净之如来藏的本性,故于三转法轮当中善加辩

别了：何法是空，何法不空，为什么空，为什么不空？等详细的道理。

前二句“具有分离之体性，如来藏以客尘空，”是指从名言现相分别心的角度来讲，世俗有为法的客尘相对于法性，是可分离、可遣除的一种假相，但这种迷乱的二取法在自性清净的如来藏体上丝毫都不存在，只是众生颠倒执著忽然而起的杂染客尘法而已。由于法界如来藏以能分离的世俗迷乱的客尘法而空远离了有边，故为“如来藏以客尘空”。

颂词后二句“无有分离之体性，藏以无上法不空。”是说十力、四无畏等胜义功德和与法界如来藏自性不可分离，也是无任何戏论的体性，故为 “藏以无上法不空”即法界如来藏以无上自性功德法不空，远离了无边。

远离“有、无”二边才是大乘的中观道，所以空和不空的如来藏的两个侧面合起来，就圆满介绍了解脱二边的圆成真如之空性——如来藏的自性，这就是科判中所讲的“认定所证的空性”。

如何认定所证空性的体相呢？就是认识到法界清净的如来藏自性，完全是解脱二边的圆成实真如，一切分别心迷乱的客尘法全部属于自空本性，此与如来藏光明的自性本来不可分离，这样不可思议的胜义功德是圆成真如中存在的如来藏光明分，属于了义的他空。故所

证的迷乱法是自空的体性,如来藏以及其上所存在本无分离的法身胜义功德是他空的一种体相,这样才是完整地确认定所证空性的体相。《胜鬘经》中说:“世尊,有二种如来藏空智。世尊,空如来藏若离,若脱,若异一切烦恼障。世尊,不空如来藏,过于恒沙不离、不脱、不异、不思议佛法故。”义即:(所谓的空如来藏,就是脱离一切烦恼客尘的迷乱有为法;所谓的不空如来藏,就是超过恒沙数不可思议功德法以不离不脱的方式而存在,而且如来藏光明分的一切胜义功德都是大无为法的本体,所以在凡夫分别心面前显现的一切迷乱、有迁变、有生灭的都是有为法。如《般若经》中所说,这些都是分别心的执著,根本不属于离戏大空性的实相自性。在圣者不可思议的境界中,现前了与智慧无二无别的本来清净光明等大无为法是真实不空的,因若圣者智慧前连光明分都没有的话,那我们寻求大乘的菩提果就成了徒劳无益。如果根本没有个光明分、根本没有智慧的境界、根本没有胜义的无量功德等,那就是空空一片,如石女儿一般毫无意义,若无如来藏的功德存在,寻求菩提也就成了无义之行,但这是不可能的。故颂词中说“无有分离之体性,藏以无上法不空。”如此才会有寻求菩提的殊胜上进心。

　　这种最了义的殊胜观点,不仅本论中而且圣者龙树

菩萨在《赞法界颂》中也如是承许："譬如火净衣，具诸垢杂染，若置烈火中，垢尽衣无坏。如是光明心，具贪等诸垢，慧焰烧尽垢，彼者非光明。"意即：就象一种有垢染的火净衣，把它放在烈火中焚烧，垢染才会清净，但火净衣不会因此有丝毫的损坏。同样，光明性具有贪等客尘的杂染，但以大乘出世间的智慧可以烧尽一切客尘的障碍，可分离的只是客尘，如来藏的光明分是自性中本自具足的，所以不可分离、无法遣除。马鸣菩萨在《大乘起信论》中说："如实不空，以有自体具足无漏性功德故；所言空者，从本以来一切染法不相应故"。意即：真如实相不空，因为自体具足圆满无漏的自性功德。所谓的空，是无始以来一切的杂染法，它与实相本不相应，故是可以消除的虚妄客尘，大乘不共的所证是万法究竟实相的本性，是圣者智慧才能证悟的不可思议的境界。

这里再将 "此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立，真实正观真实性，真实见已即解脱。" 这一偈颂的内容以密宗的观点作进一步的补充来解释。在密宗《大幻化网续》中也有类似的金刚句，如云："无缚亦无解，本圆佛性法。"是开示了"基"的自性。意即：在实相当中，内外器情一切万法自性本来清净，本离生灭、来去、一体、异体、常断等相状，是没有任何戏论偏袒的

大平等性，所以从基的自性上讲，都是大平等性、本来成佛、一切都是如来的本体，这就是基的自性本自圆成的道理。这种殊胜的自性从未被束缚过，既然无缚，也就无解。不是先前法性中有束缚，后来改造成解脱的，而是法性自解脱的本体，因为在法性中，一切万法本来就是远离一切束缚以及从束缚中解脱等差别，这也叫大自然的殊胜解脱。故本颂中讲到："此无任何所遮遣，亦无纤毫所安立。"没有任何取舍，就是法性究竟自解脱的本体。如是远离束缚、解脱，没有任何偏堕，安住在二谛无别的自性当中，故为实相本性之基。若能如实通达，乃至证悟基的真实意义，那就成为清净涅槃之基。相反，未能如是通达、证悟者，就会成为轮回之基。所以说"无缚亦无解，本圆佛性法"。这里《宝性论》也讲到基没有任何遮遣、安立的，属于自性清净的法界如来藏。所以本论中所说"此无任何所遮遣，亦无丝毫所安立"的意义与《大幻化网》所说完全一致。

"续"此基的自性，从不清净位的众生至极清净的佛位，恒时无有迁变、连续不断地存在，故为"续"，这也是大乘无上续当中"续"字的含义。本论在讲到十种义的"不变义"时，从不净位、不净净位、乃至极清净位，这三分位中抉择了如来藏是恒时不变、连续存在、无所遮遣、无所安立、大平等、自性清净的法界本体，

也是属于基的究竟本性。由基现前清净的妙力就会显现究竟的四身五智。若按名言现相的角度来讲，安立为因续或如来藏，在如来藏远离一切客尘显露的时候，称为如来法身果，所以如来藏具有基续的含义。

“基”有很多不同的名称，若从空性分二转般若经来讲：称为“法性、真实边、真如、大空性”。从身智显现之光明分、三转法轮了义《如来藏经》中就说：“如来藏、圆觉、佛性”等名称。在了义的金刚密乘中就说：“明空无二、觉空无二、大清净、大平等性、本来基坛城”等名称。

若能如理证悟基的究竟本性，就获得与善逝同等法性的果，故为“善逝”。或以真实圆满智慧遍知究竟实相义，故名“正等觉”，而分证实相的补特伽罗名为“大乘学道者”。

本论这一偈颂的内容含摄了大乘道的一切殊胜修法。按金刚密乘的窍诀方式来讲，也可将基续、道续、果续的一切精华归摄于此颂之中，因此这一偈颂的内容是非常非常的殊胜。无论从基道果、或从见修行果、或从证悟轮涅平等、完全显露究竟大般涅槃的不可思议等方方面面来权衡，本颂都讲到了本自圆成的等觉法门，即《大乘无上续论》究竟一乘最了义的甚深观点。当然这里只是按照教证来简单宣说，真正的实修引导、开示

心性不可思议的殊胜教授窍诀,那必须要进入无上金刚密乘道才能圆满获得。

己八、以彼等宣说之必要分二:

一、**以问答略说;**

二、**其义广说**。

庚一、以问答略说分二:

一、**提问;**

二、**答复**。

辛一、提问:

处处经说诸法空,如云如梦如幻相,

此中如来云何说,众生皆具如来藏?

"处处经说诸法空",是说第二转般若无相法轮的经教中处处宣说了一切诸法空无自性。具体有广的《般若十万颂》、中的《般若二万五千颂》、略《般若一万八千颂》、极略的《般若摄颂》等。即从色法乃至一切智智之间一切所知法虽现一切相,但都是自性本空的。佛运用比喻善巧方便地宣说"如云、如梦、如幻相等"。

即：内外诸法空无自性，如云如梦如幻化。所谓的云是不坚固、没有丝毫自性的相；“梦”虽有种种感受，但仍是一种虚假而毫无自性的相；“幻化”虽有种种显现，但也是无有丝毫自性的相。总之这三种比喻都描述了一切诸法显而无自性的空性相。《中品般若经》中说：“须菩提，一切法如梦如幻，涅槃亦如梦如幻，较涅槃有胜法者，此亦如梦如幻也。”意即：佛对须菩提讲，一切万法如梦如幻，包括涅槃也如梦如幻，如果比涅槃法还有更殊胜的法，也是如幻如梦，这是从二转法轮大空性分的角度来讲的，从三转法轮的如来藏光明分来讲，也是如幻如梦的。如《金刚经》云：“一切有为法，如梦幻泡影，如露亦如电，应作如是观。”意即：属于分别心境界的万事万物，皆如梦如幻如泡影般，需要如是观修。又《般若经》说：“复次善现，菩萨摩诃萨，大乘相者，谓内空、外空、内外空、空空、大空、胜义空、有为空、无为空、毕竟空、无际空、无散空、本性空、一切法空、自相空、不可得空、无性自性空。”是从十六种空性来描述一切万法都是平等、本离一切戏论，在离戏的法性中根本不成立虚假的观待法，完全是平等大空性的体相。

如是便引出了两个疑问：

一、既然佛在二转法轮般若经上说一切所知法自性

空如云如梦如幻相般，那为什么在此三转法轮了义经中，佛陀又宣说一切众生相续中本来平等任运自成具有法性如来藏？此说是否前无后相违？

二、“如来藏法界自性清净光明、任运自成”这样甚深的法，连十地大自在菩萨都难以证悟，那么对凡夫宣说如来藏法门有什么必要？

关于二转般若法门宣说万法空；三转了义经中宣说一切众生具有如来藏光明，以客尘法而空，自性清净的如来藏以及无量胜义功德法不空，说空和不空这两者是否相违以及对凡夫宣说如来藏有无必要的问题下面第二科判将次第给予答复。

首先第一问：可以肯定的回答，前后一点都不相违，因为万法究竟的本性是明空大双运的，只是在二转法轮中着重抉择法界本体空性的侧面，因而从空性的角度宣说了从色法至一切智智之间一切诸法空性的道理。第三转法轮的了义经教是着重抉择法界如来藏大光明分的侧面，从各别自证智慧光明分的角度来宣说了众生相续具有法界如来藏，并不是说如来藏本体有堪忍谛实。所以二者非但不相违，而且观待大乘初学者的修行来讲，一者是现前另一者的助伴，二者究竟是明空双融、无二不可思议的实相本体，没有任何别别他体的存在，是大空性与大光明无别一味的本体。

复次第二问：虽然如来的本性非凡夫力可以证悟，但对于修学大乘的凡夫来讲，有断除五种过失、产生五种功德、最终获得无上菩提的殊胜必要，所以应当对于大乘凡夫众生宣说如来藏。

以上答复是非常正确可靠的，也非一般人所能宣说的了义观点，也是下面颂词所要讲到的内容。因为导师释迦牟尼佛唯一的补处弥勒菩萨圆满通达了佛的甚深密意，即佛的二转法轮以及三转法轮所诠义——明空大双运、究竟一味的实相本体。因为二转是讲万法空性的侧面，第三转法轮了义经中是宣说智慧自性的大光明分。弥勒菩萨在本论中如实对万法实相的本性作了圆满的宣说，所以二转和三转根本不会相违，也不会有一者了义、另一者不了义的差别。以下解释颂词直接答复的内容：

辛二、答复：

心怯轻慢劣众生，执著虚妄谤正法，
增上我执五过失，为具过者断彼说。

若不了知一切众生本具如来藏，那将会产生五种过失：一是会自心怯弱；二是轻慢下劣众生；三是执著虚

妄；四是诽谤真实法；五是增上我执。为令众生断除五种过失的必要，所以佛陀对于大乘的凡夫众生也宣说了如来藏。下面对五种过失具体分析：

一、如果不对大乘有缘的凡夫众生宣说如来藏，他就不会知道自己也本来具有，心里会想：象我这样下劣的人，怎么能修持无上菩提心，行持六度万行，获得无上菩提呢？由于这种想法所至，心力就会很怯弱，导致不能勇悍地趋入不可思议大乘的殊胜正道，对入道形成极大的障碍，成为自相续发菩提心的违品。

二、又会因为不了知其他众生也平等具有胜义如来藏的自性，就会生起轻慢而不恭敬众生，成为利益他众、摄受众生的障碍。

三、又因为不了知自他平等具有不可思议胜义如来种性，以及在法界本性当中迷乱造作的客尘障垢本无实质，由此就会把非真实的虚妄客尘障垢执著为有而产生增益等过失。

四、五、因为不了知本自具足空寂离戏等无为功德，就会执著虚妄客尘为有，以及妄加诽谤真实法为无，这两种过失很难避免。由于会把法界的真实义如来藏执著为无有的损减等过失：认为在胜义中万法一无所成，如石女儿般的断空；把真实了义、本来具足无量胜义功德一味周遍法性的法界如来藏诽谤为没有，而执著于虚妄

分别的种种客尘法，并且认为这些分别心前所显现的法不能遮破。这样耽著显现法为实有，和如石女儿般的空性，自然会落入增益分别的网罟之中。

总而言之，若没有宣说如来藏，众生不知道自他平等具有胜义法性如来的本性，就会导致执著无为有、有为无的二边过失，成了证悟实相的严重障碍，即“执著虚妄谤正法。”又因为不了知自己和他人的自性法界平等，又会产生增上我慢贪执自我等过失，成为证悟自他平等的障碍。所以为了断除凡夫相续中的这些过失，产生相反的五种殊胜功德等必要性，佛陀也对大乘凡夫众生宣说了如来藏法门。

颂词直接略讲了五种过失，间接讲到断除后产生殊胜的五种功德：一是生起希求无上菩提的勇悍心；二是生起对一切众生的恭敬心；三是生起客尘法本无的般若；四是生起有自性的智慧；五是生起了知自他平等的无缘大慈。这就是科判略说所摄的内容。

庚二、其义广说分二：

一、二转法轮宣说空性之密意；

二、此无上续典中宣说法界如来藏之功德。

辛一、二转法轮宣说空性之密意：

究竟清净真实际，以诸有为法而空，
烦恼行业果报义，说为犹如浮云等，

一、如果一切众生具有如来藏，那么佛在般若经中处处宣说空性的密意是什么？

其密意就是颂词前两句所讲：“究竟清净真实际，以诸有为法而空。”即是自性“清净真实际”胜义法界大无为法如来藏，是以一切迷乱的世俗有为法之客尘障垢而空的。因此一切世俗迷乱的有为法、客尘障垢等在自性清净真实际、胜义法界大无为法的本性上，完全属于本来无生的大空性。

二、所空的有为法客尘障垢是什么？

就是颂词中讲到：“烦恼行业果报义，说为犹如浮云等。”是说自性本空的有为法是贪等烦恼杂染、不善等业杂染、五蕴等生杂染，此三杂染依次犹如浮云、梦境、幻化一般。

一切烦恼犹如云，行业犹如梦受用，
烦恼行业之果报，五蕴犹如幻变化。

为什么说烦恼、业、果报依次犹如浮云、梦境、幻化呢？

①“烦恼”是周遍障碍有情界，而且是客尘法，有如是两种特点，就象浮云一样周遍障碍虚空，但不安住在虚空中，只是忽生忽灭而已，所以烦恼杂染犹如浮云一般，故曰：“一切烦恼犹如云”。

② “有漏业”也有两种特点：由颠倒的心识所引发，而且是一种迷乱的境界，就像梦境中的受用，是由颠倒的梦心所显现的迷乱境界,所以有漏业的杂染犹如梦境一般，故曰：“行业犹如梦受用”。

③“果报”由于烦恼和有漏业的异熟果就是五蕴等果报，这种有漏法要观待烦恼杂染和业杂染，才会有此种彼种的显现——生杂染。但以理善加观察时，就象幻相和变化一般，没有一点堪忍的实有自体，毫无自性，所以有漏的五蕴等生杂染犹如幻化一般。

在二转法轮当中，凡是分别心前，无论是六根识或八识聚前的一切所取法，以及能境的心识全是虚妄、欺诳、遍计颠倒的客尘法，这些在万法究竟真如的本性当中是本来无生的，是本离一切戏论的大空性法，但众生没有如实了知反而颠倒执著此者彼者,是因为对迷乱显现的客尘法犹如梦境、幻化、浮云一般的意义一无所知，而产生了种种执著等烦恼而引起种种的有漏业,依业和烦恼的聚合产生种种轮回的境界。为了打破颠倒执著，断除业惑烦恼，彻底摆脱生死轮回的痛苦，必须要证悟

本来无生的大空性。小乘也将修习空性作为根本，但在小乘的很多经论中只讲到了人我空性,唯有在大乘二转法轮的经教以及很多自空中观的论典中再再地宣说了圆满法无我的大空性，才能有力的打破一切实有执著，因此佛说三转了义法轮的前提就是要首先打破人我法我的实有执著，令证人法二空的本体，有这样极大的必要性。

辛二、此无上续典中宣说法界如来藏之功德分三：

一、为除过失而说法界如来藏；

二、过失如何产生之理；

三、由遣除过失速得功德之理。

壬一、为除过失而说法界如来藏：

先前如是安立已，复于无上续此中，

为令断除五过失，宣说具有如来藏。

颂词第一句：“先前如是安立已”，指先前在二转法轮中如是安立一切万法显而无自性，之后 “复于无上续此中”又在宣说究竟无上法界相续不间断的此三转法轮了义经教中，“为令断除五过失，宣说具有如来

藏。”即是为令众生的相续中能断除五种过失，佛又在三转法轮中以各种比喻和根据，宣说了一切众生都平等具有如来藏。

无等大师释迦牟尼佛在人间分别转了三次法轮。初转法轮中，佛宣说了人无我，又宣说了万法的存在，有轮回、涅槃、五蕴、十八界、十二处、有业因果等法，如是讲了人无我、唯有法的道理，这是应机施教的权巧方便。然后在二转般若法门中，于根器相对成熟的众生，佛宣说了万法显而无有自性的道理。最后在三转法轮中，于根器增上真实成熟的众生，佛又宣说了一切众生本自具有自性清净的如来藏。若能理解佛陀三转法轮的甚深用意，才会通达佛陀次第宣说四谛法、诸法空性、如来藏的真实密意。

佛陀在初转法轮中针对刚入解脱道的初学者首先宣说四谛因果法，讲业和烦恼之苦集为杂染因；三苦、八苦等是杂染果。只有诚信重视因果的道理，才会自觉性地在行为上如理取舍，舍弃轮回的因果，求取涅槃的因果。但如果把轮涅所摄的一切法执著为不清净和清净的实有法，那么相续中就会产生法我的执著，不会真正认识到万法本体空无自性的本义，也不会通达万法本离一切戏论的大空性，因此佛为了开示万法的自性就是离戏大空性就转了第二次无相法轮。在诸般若经中宣说了

诸法显而无有自性，这有破除实执的必要性，受此教化的众生，可以真正做到不放逸地精进修行。如经云：“知空即是不放逸。”即了然空性者，就是不放逸，不会在实有执著的分别心中打转转，而且不会舍弃修习般若真实的功德。圣天菩萨在《中观四百论》中说：“若法有自性，见空有何德，虚妄分别缚，彼是此所破。”

如果佛不先讲第二转的无相法轮而一开始就讲佛性如来藏的话，由于众生根机不成熟，就会产生法不契机的过失，因为众生没有大空性的智慧为基础，无法对诸法断除实有的执著，当听闻到如来藏是不空、有不可思议、无量无边的功德时，就会把如来藏执著为实有和外道执著的神我无有任何差别而直接误入歧途。相反，如果在讲如来藏之前，先开示诸法自性空，这样就可以避免让众生落入错误的观念等过失。所以首先通过初转和二转法轮的教化之后，大乘道的众生就可以堪为接受了义如来藏法门的法器，尔时宣说法界如来藏就只有功德无有任何过失，真正具有了断除五种过失、产生五种功德的效果和必要，这就是佛在第三转法轮了义经教中开示如来藏法门的理由。

佛陀又在《大涅槃经》中用比喻详细宣说了此道理。譬如一婴孩得了疾病，母亲很是着急，即刻找医生开药，医生告诉她：“孩子吃药后，暂时没有消化前，千万不

要喂奶”。母亲就以苦汁涂在乳房上，并告子曰：“我的乳房涂有毒药，你不能接触。”小孩因为很干渴，欲饮母奶，但闻到毒后就不愿接触。等到孩子所吃的药消化后，母亲就洗净乳房，告诉孩子可以饮奶了，孩子不知毒已洗净，还是不愿靠近。母亲又对他说：“是为了让你好好吃药，我才用涂毒的方便，现在药已消化了，我也洗干净了，你可以随意饮用”。之后，佛讲了实际的意义，即第一转轮、第二转法轮，最终宣说法界如来藏的殊胜必要性。佛在《大涅槃经》中又说：“善男子，如来亦尔，为度一切，教诸众生，修无我法，如是修已，永断我心，入于涅槃。为除世间诸妄见故，示现出过世间法故，复示世间计我，虚妄非真实故，修无我法清净身故，譬如女人为其子故，以苦味涂乳，如来亦尔，为修空故，说言诸法悉无有我。如彼女人净洗乳已，而唤其子，欲令还饮，我今亦尔，说如来藏”。为了度化众生，佛首先讲人我空，令修人我空，断除我执心，趣小乘暂时涅槃；然后又说对万法有执著，未圆证法无我，令修法无我等，这样一层层对人无我、法无我的执著就可以彻底遣除。这样客尘的障垢就会断除，待清净了客尘障垢，就会现前本有的如来藏本体，现前光明本性，所以佛又在二转法轮以后，第三转法轮中宣说了甚深如来藏的道理。孩子比喻与佛陀有缘的弟子，母亲比喻佛

陀以大悲对众生，转了三转法轮，最后圆满宣说了义如来藏的本性。佛宣说如来藏有甚深的密意和很大的必要性，主要是为了令众生相续中遣除种种过失、产生种种功德，最后证得圆觉究竟的本性，成就了义法身的菩提果。

壬二、过失如何产生之理：

这是讲到如果佛陀不在第二转法轮的基础上传三转了义殊胜的如来藏法门，那众生就没有机会听闻此了义法，若无听闻，仅以自力也很难了知，那就会产生下面的五种过失。

如是未闻此善法，而以轻视自身过，
心中生起怯弱者，菩提心者不生起。

第一种过失产生之理：是指如果没有听闻到一切众生本来具有法界如来藏，不知道本自具足成佛的自然本智，胜义法身无量无边的功德法，在自己心的本性上本来圆满具足，这样的补特伽罗就会认为自己和佛距离很遥远，轻视自身而生起怯弱心，会认为佛具有十力、四无畏等无量恒河沙的功德以及具足四身五智等成就，而

自己是一个全身上下只有贪嗔痴，业障充满相续的凡夫，要获得圆满功德成就佛果根本不可能，就像一个连饭都吃不饱的穷人，从来也不敢妄想自己成为亿万富翁，能吃到两三顿饭、填饱肚子就很满足了。同样，众生不了知自己本来具足法界如来藏，生起怯弱轻舍自己的心，相续中无法生起清净的世俗菩提心和希求胜义菩提心，更无法现前自性胜义如来的菩提果。

何者已生菩提心，由此故生我慢心，
众生未生菩提心，于彼生起下劣想。

第二种过失产生之理：是指如果没有听过一切众生平等具有法界如来藏的道理，就不知道在心的本性上自他完全平等、无有贤劣差别，也不知道自他心性本具无量的胜义功德，也是平等无有差别，由于不了知心、佛、众生三无差别的道理，就会产生对众生的高慢之心，其过失十分严重。

譬如，一个人已生起为利益众生欲求佛果的世俗菩提心。见到其他众生未发心，会因此而生起我慢心，并且对众生起下劣想。一旦在相续中生起这种分别心，就不会对众生生起与佛无别、大清净的平等恭敬心，不会像对佛一样对众生平等尊重。这种初发心人以我慢的心

态，对其他众生起下劣想，在内无有恭敬心，表现在语言行动上也不会爱护众生。结果心量变得越来越小，越来越不清净、不平等，就不能普遍包容一切众生，就不能与普贤菩萨等恒顺一切众生的广大行愿相应，不能在在处处恒时地平等摄受利益一切众生，那就无法接近现前自性大平等的境界。

一般初发心的菩萨都很高慢，他看见其他众生都在追求五欲，心里就会想：这些人真是下劣种性，在这个世界上谁能像我这样发起希求佛果的高尚大愿？这些自私自利的可怜众生都徒造恶业，又有谁能像我一样发起了利益众生的心呢？如是把自己看得很高，念念执著自高他劣的分别心，攀上我慢的陡坡自我陶醉。当知，如果没有真正通达，一切众生无论发没发菩提心，身份没有任何差别，都是一味大平等地具有法界如来藏，而且在如来藏的本性中圆满具足无量的胜义功德法。

相续中若生起我慢，在烦恼的推动下时时处处都会自以为很高大，见到众生的行为都会起轻视心，在分别心面前显现的全是不清净的相，身口意三门时时都在不清净的状态中造业。而且每一众生都有自尊，都希望得到别人的恭敬与尊重，如果你心里轻慢他们，他们也会蔑视你，不会觉得你很高尚伟大，不愿接受你的教训，你也会心起反感等等，如此便成为摄受众生的严重障

如来藏品

碍。

通过上面分析就会了知，如果佛陀没有在三转法轮中讲法界如来藏周遍一切众生、且平等具足的殊胜缘起法，一般人就无法具有听闻的机会，更不可能凭自力进行了知。由于不了知众生本来具有如来藏，就会生起我慢心或优越感，无法安住在平等恭敬的善心当中，这样不但不会增长功德，也不会开显自己心的究竟本性，反而因我执束缚而生起种种的过患。如云："我慢高山、不留德水"。就是我慢的高山坡上留不住一滴功德之水，如果自己处在傲慢的状态中，就无法生起任何功德。若于众生起轻慢心，无法得到众生对我们的养育，自性菩提树也就无法真正生长圆满。所以真正的菩萨是恒时恭敬、随顺、饶益、度化一切众生，不懂得恭敬众生的人，就无法成为真实清净的菩萨。《普贤行愿品》讲到："种种承事，种种供养，如敬父母，如奉师长，及阿罗汉，乃至如来，等无有异。"大乘菩萨对众生是作种种承事及身心的供养，其态度和行为就像恭敬父母、侍奉师长、阿罗汉乃至侍奉如来一样对一切众生平等恭敬，无有高下差别。又云："于诸痛苦，为作良医；于失道者，示其正路；于暗夜中，为作光明；于贫穷者，令得伏藏。菩萨如是平等饶益一切众生"。实际上只有在平等恭敬一切众生的心态中，才可能全心全意平等地饶益众生，

这样才是恒时随顺众生、恒时利益众生的菩萨行。对待一个众生是这样，对待十个、百个、千个、万个也是同样的行为，不会因此减少饶益的发心。对待地位高的众生是这样的行为，对待地位低劣的也是这样的行为和态度，若能如是平等恭敬，就能得到平等恭敬的修行。遇到病苦的众生就尽心尽力作一名良医，就像母亲慈悲孩子一样，想方设法遣除他身心的病苦，遇到迷失道路的众生也是不厌其烦地指示去向的道路，让他们能够走上安稳、快乐之道，这样在在处处慈悲地护持一切众生。在无明黑暗当中，众生因为愚昧无知而一直造诸恶业，菩萨就发出智慧之光来照亮世间，凡与菩萨接触的人，都要令其远离无明痴暗，快速开出心性光明。遇到功德财富贫乏的众生，菩萨总是以善巧方便令其得到无量功德的伏藏。如是行持的菩萨才是真正对众生有平等心敬益一切众生，这就是从正面讲菩萨的功德。同时又讲到，若对众生心不恭敬，且相续中生起我慢心就会有很多的过患。

接下来再讲不知本具如来藏而产生执著虚妄以及不知真实义的过失，第三与第四种过失产生之理：

如是于此思惟者，真实智慧不生起，
是故执著虚妄法，及不能知真实义。

这里首先以比喻说明：譬如，在黑暗中有条花绳，眼识迷乱的人把花绳看成是毒蛇，当下心里生起极大的恐怖。这样在迷乱者的分别心上有两种过失，一是本来没有毒蛇但妄见有毒蛇，把没有的法执著为实有，就是增益的过失；二是本来有花绳见为没有花绳，把本有的法见为没有，就成了损减的过失。见到毒蛇，不见花绳都不符合法的真实实相，若不通达真实实相难以避免堕入增损两边的过失，如是迷乱者颠倒的相续中会增上恐惧，感受无义的痛苦。由于不能以自力见花绳的实相，也无明眼人的开示，这样就不可能自然远离有毒蛇以及无花绳的执著。

再看颂词的意义：颂词前两句讲因，后两句讲果。前两句是说如果没有通达法界如来藏周遍一切众生平等存在之理，这样的人相续中不会生起了知法界的功德，也不会生起远离法界增损二边的清净智慧，因为没有真实智慧的缘故。一种是执著虚妄法的过失，另一种是不能了知真实义的过失。其中前一种是增益的过失，后一种是损减的过失。

什么是执著虚妄的过失呢？　就是把虚妄的世俗客尘法执著为实有，就像花绳上本无蛇的存在，但心里执著有一条实有的毒蛇，这样一直在增益的实有执著中放不下，心结就无法打开，在妄心中感受恐惧等痛苦。

同理,在心的自性上根本就没有实有的人我和法我的存在，唯是无明、虚妄分别心引起有我的一种错觉，这是不了知客尘如同空花的众生以非理作意,而不断生起的我执和法执，由此产生种种烦恼，造种种业，感受无量痛苦。

外道、凡夫、小乘声缘都在执著虚妄法，只不过外道和凡夫执著粗大，声缘执著微细。本来虚妄的世俗诸法都是缘起生的，但是外道却执著虚诳的法是真实的，执著万法实有的自生、他生、共生、无因生或将名言中根本不存在的法执著为“神我、自性”或认为大自在天等为万法的作者，其见解修法完全跟解脱背道而驰、徒劳无益。

一般没有入任何宗派的世间凡夫,以颠倒迷乱的分别心执著本来没有的人我和法我，不清净执著为清净，无常执著为常法，无我执著为有我等，因此自性唯一就是痛苦的生死相续，落在妄想执著中始终无法摆脱，三界中的所有凡夫众生唯是安住在自己虚妄分别心执著的迷乱境界当中，就像渴鹿一直追逐阳焰水，执著在远方有流水，心里怀有很大的希望一样，众生因被痴暗障蔽，不了知真实义，对于虚妄颠倒的世俗迷乱法拼命逐求，感受轮回的痛苦。

什么是不能了知真实义的过失？就是不知真实胜

义法界本有无量的胜义功德,以任运自成的方式安住在自己心的本性中,反而执著为没有,这就是损减的过失。譬如一个穷人在他破破烂烂的衣服里面,本来有一颗如意宝珠能赐于一切财富,但他一无所知,仍要在外面到处流浪乞讨,无义感受各种痛苦。又如一个人得到了严重的精神病,他以为自己丢失了头卢,就到处寻找,一直发疯似的满世界去找头,到处求别人给自己安一个头,这样岂不是头上安头吗?如此颠倒又可怜。又如一个流浪儿不知自己是转轮王子,他从小就离开了皇宫,长大后为了得到名声和地位做尽种种的坏事,诸如杀生、放火、损害别人,结果被关在监狱里备受痛苦。这些比喻都说明了众生不能了知真实义的过患,因为不知道自己本有却一直向外求取,不知自己本来圆满具足却一直不满足地希取,不知道自己本来是佛,就不懂自尊自爱,反而去做各种下劣的恶事等。

由于改造客尘故,众生过失非实有,

真实此过无有我,功德自性为清净。

颂义是讲在真实义中客尘本无、功德本具,但众生不知反而颠倒。前两句是说若善加观察,所谓的客尘就是以因缘改造的,能够遣除的虚妄法。众生的过失也是

客尘障垢，在真实义当中本来不存在，就像花绳上本来没有毒蛇只是以迷乱的因缘暂时显现的假相，一旦觉悟后自然就会消除。同样，本来不存在人我和法我的自性，只是分别心妄执而已，犹如空花一样虚妄，是遍计的所执法，只要生起觉悟的智慧自然就会消尽。这就是前两句“客尘本无”的含义。

后两句说到，在真实义中本无人我与法我的客尘，本来离开二我的同时还有一种二我空的圆成实，就是功德自性清净，也就是说十力、四无畏、四身、五智等功德在自性清净中本来具有，此胜义功德远离一切人我和法我的戏论相，在二无我的空性中不离开不可思议的清净光明，具有恒河沙数的自性功德。这就是明空无二、自性本具的法。法称论师在《释量论》中说：“心自性光明，诸垢是客尘”。

执著虚妄之过失，诽谤真实功德者，
具慧自身与众生，不得现见平等慈。

第五种过失生起之理：颂词前两句是连接上文的句子。一般大乘初学者往往把虚妄的客尘执著为实有而作增益，把真实的功德本来任运安住的心性法界诽谤为空无而成损减，这样就会堕入增损执著当中。

如来藏品

后两句讲过失。由于没有真实理解自性胜义如来藏自他平等的道理，就会认为自己非常特殊，只有自己的事最为重要，唯一为自我解脱痛苦而修行，如是增上我执的过失，会导致不能发起自他平等大慈大悲的严重过失。

什么是平等的大慈心呢？就是像对待自己那样对待一切众生，像爱护自己那样爱护一切众生，象给予自己安乐那样给予一切众生安乐，没有自他的分别，这就是真正平等的大慈，若不了知心的自性如来藏一切众生平等具有，会导致上面所说的无量过失。故为遣除五类所摄一切过失的必要，佛对大乘有缘的凡夫以各种比喻、根据，如实地宣说法界如来藏的深义。

壬三、由遣除过失速得功德之理：

如是依于听闻此，勇悍敬众如导师，
生起般若智大慈，由于生起此五法，
无罪以及观平等，无有过失具功德，
自与有情平等慈，依此疾得如来果。

首先第一颂前三句：是指依闻一切众生都具有法界如来藏之理，令闻者相续中产生五种功德：一是“勇悍”

的功德；二是“敬众”的功德，恭敬众生如导师一般；三是相续中生起“般若”的功德；四是生起“智”的功德；五是生起“大慈”的功德。

一、生起勇悍的功德：

为什么可以生起勇悍的功德呢？因为已经了知自己的自性现前就是无上大菩提，所以会生起苦行修道的勇悍心，就像穷人如果知道自己家的地下有宝藏，本来圆满具足一切财富，不需要重新去创造，他知道只要把地层破开就能圆满取受宝藏，故勿须别人的激励，自然生起求取宝藏的勇悍心，而且会不辞劳苦地设法开取宝藏，暂时的一些辛苦根本无法动摇他取宝的强烈意乐。此喻义是说：若一切众生于自性本具的法界如来藏生起了清净的信解，那他不会轻视自已，一定会发起取证菩提的勇悍心。他会想：过去现在一切诸佛都是因为现前了法界如来藏而圆满了一切功德法，历代的传承祖师都是因为现前法界如来藏而获得大成就，在心的胜义如来藏方面我与诸佛没有任何贤劣的差别，我不欠少一分功德，诸佛也不会增多一分功德，既然他们可以成佛，为什么我不能成佛，如是确定我同样也能成佛。我只要按照诸佛菩萨曾经所修之道如理如法地行持，最终一定会得到同等殊胜的大成就，这样就会发起勇悍的菩提心。

大乘有缘的初学者通过闻思殊胜了义的如来藏法

门后，其相续中会对发菩提心、行持菩萨六度万行等，生起清净意乐和很高深的见解。虽然轮回中的众生有业惑、有杂染、有痛苦，但这只是现相中的迷乱显现而已，其本性实际并非如此。在实相中一切众生与佛等无差别，相续中都具足殊胜如来藏的自性，只是众生还没有破除客尘的障垢而已。

若于自他具有不可思议法身如来功德的无误了知，以此无上见解的推动下就会发殊胜菩提心，而且勇悍、坚固不退。在金刚密乘中，通过安住众生本来就是正等觉本性的境界中，来培养殊胜的菩提心，故很多密续中有此金刚句："我与无边诸有情，本来即是正觉尊，了知如是之自性，即发殊胜菩提心。"密宗讲：对治我慢的违品就是生起佛慢的殊胜菩提心，即自己就是本来清净的佛，认识本来清净的佛，于此殊胜的定解中安住修，这就是修佛慢心。由于这种殊胜的菩提心非常清净、坚固，所以相续中自然会生起殊胜勇悍的善心。

二、相续中对众生会生起如导师一般的恭敬心：

因为知道了一切众生的自性就是佛，所以就会产生如导师佛一样恭敬众生的殊胜功德。《法华经》中云："常不轻菩萨，看到一切众生时都会顶礼，并赞叹说：我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛"。意即：因为普观一切众生都平等具足如来法身佛性种子，而且法身周遍在

一切众生相续当中，故见一切众生都是未来佛，因而对一切众生都恭敬顶礼。

以理可知，既然我们要恭敬《如来藏经》和《究竟一乘宝性论》等， 那我们同样应当恭敬一切众生。若因为《如来藏经》是诠示如来藏自性的教法文字，认为是应当礼拜、恭敬、赞叹、供养的殊胜对境，那现在以佛性横观一切众生，就知道法身遍在一切众生的相续，可见真正的《如来藏经》、《宝性论》就在众生的相续当中，不仅仅是在文字上，凡是众生所在之处，就是真正值得我们顶礼、赞叹的殊胜对境。如来藏功德以无增减的方式存在一切众生的相续中，只是众生暂时被客尘的迷乱法覆盖而已，一旦遣除了客尘二障，就会现前佛不可思议的功德。其实一切有情的本性就是佛，从未离开过，不但是显宗了义的如来藏法门包括密宗所摄的旧密宗、新密宗都一致认同。《二观察续》云：“有情皆佛性，然为客尘覆，除垢即成佛”。意即：一切有情悉皆具有佛性，但是暂时被客尘覆盖，通过修行大乘正道，清净客尘的障垢以后，当下就会成就殊胜的佛果。若对一切众生恭敬、供养，等于真正对诸佛供养、赞叹无别。《普贤行愿品》：“菩萨若能随顺众生，则为随顺供养诸佛；若于众生尊重承事，则为尊重如来；若令众生生欢喜者，则令一切如来欢喜。”

在实相中众生与如来无二，没有高下差别，并非如来以外另有众生，也非众生以外另有佛陀，如来是从现前实相本性的角度来讲，众生是从以现相迷乱的角度而言，因此佛与众生并非是别别他体的方式存在，一切众生全体就是如来的本性，本具法身圆满功德。显密很多了义的经续论典中，都讲到在实相本性上凡圣平等，都平等本具无量的法身功德。如《金刚经》云："是法平等，无有高下"。若能认识这一点，就会尊重承待、随顺众生，也就等于尊重、供养了一切诸佛。

三、生起般若的功德：

通过听闻一切众生本具自性清净的如来藏之后，就会生起了知世俗本无自性的般若。譬如黑暗中，有人因将花绳误认为是毒蛇，心中产生极大的恐惧，这时如果听到明眼人对他说，这只是一条绳子，并非毒蛇，他仔细观察后就会了知，原先认为有毒蛇，执著毒蛇而引起种种恐怖的反应，仅仅是自己妄心假立的迷乱状态，没有丝毫的实质。这样认识真相之后，依此所产生的一切恐惧等痛苦烦恼当下就会消除，心也就自然放松下来，变得很平静。同理，若能了知一切客尘本空的真理，一切以非理作意引起的烦恼杂染、业杂染、生杂染，自然可以消除，相续当中就会生起一切客尘法本无的般若境界。

四、相续中生起智的功德：

即相续当中生起对“胜义法界有的自性”了知为“有的智慧”，此与述般若合起来就是，远离增益和损减的实相义智慧。因为“客尘本无”，也如是了知为“本无的自性”，这就是“般若”；“自性本有” 也如是了知为“本有的自性”，这就是“智”。所以两者合起来就是远离了增益和损减二边的实相义智慧。从名言世俗谛现相的角度来讲，众生和佛有很大的差别，因为圣者不迷而凡夫迷乱，众生的境界不相应实相，而圣者的境界相应实相。弥勒菩萨在《大乘庄严经论》云：“覆实见不实，应知是凡夫，见实覆不实，如是名菩萨。”意即：凡夫的特点就是，不见真实反而见不真实的相，而诸佛菩萨却见真实，不见不真实的相，因为凡夫众生具有耽著人我与法我习气的障碍，覆盖了本来清净的自性如来藏，如是就显现了非真实的二取有法，即颠倒迷乱的轮回法。就象眼翳者见毛发和迷乱识误认花绳为毒蛇一样，将本来虚妄的客尘由虚妄分别心增益执著为谛实法，把本来具足的自性如来藏损减为无有的法，这就是凡夫有者不见、无者颠倒妄见的迷乱境界。

从名言世俗的角度来讲，圣者佛菩萨却与凡夫众生相反，圣者所见是非常相应胜义本性的一种境界。如果有缘的凡夫众生，听闻到如来藏法门后生起信解，那么

在大乘胜解行地也可以总相的方式来了知，这就是生起总相的般若和智。在大乘出世间见道后，圣者菩萨证悟实相时，真正了知到客尘本无、自性如来本有的含义，故于人法二种没有自体的执著，再一分分断除能所二取显现的客尘障垢后，真正无二的法性如来也开始一分一分地现前。就象眼翳清净之后见到本无毛发，或如眼识不错乱时见到的只是绳子、并无毒蛇一样。所以登地之后的圣者菩萨前不会显现无义的二取客尘相，而是无功用地显现有意义的自性如来。大乘不论是胜解行地的修行人还是出世间的圣者都有殊胜的功德，相对于胜解行地的凡夫来说，最关键的是需要通过听闻如来藏本有、客尘本空的法义，首先引发心相续的总相，此亦说明对于凡夫宣说如来藏的法门有很大的必要性。

五、生起大慈的功德：

为什么相续中生起大慈的功德呢？因为知道了法性如来自他一切平等具足，就会生起想要利益他众的大慈心。如是了解到所有众生都和自己一样具有觉悟的本性，都可以成就佛果，并不是只有自己最特殊，也不是只有自我才能成佛，就不会以颠倒的我慢心去执著自有他无等。如果相续中真正生起这种殊胜的正见，在听闻后思维法义并以安住的方式来修行的话，就会生起大慈的功德。如是了达真相的菩萨会想：我具有如来藏，同

样一切众生也具有如来藏；我想成佛得到究竟的安乐，一切众生也是如此。所以我不应该只顾自己，应当关心帮助一切众生，应当和一切众生一起成佛，这样就会消除自爱的执著心，发起平等的大慈心，爱护普天之下的一切众生，也会在心里时时发愿，愿和法界一切众生同证无上菩提果。这种自他平等的大慈心在胜解行地是以分别心造作的方式在相续中生起的，在出世间见道之后，就会通达大平等法界而自然现前。《大乘庄严经论》云："尔时通法界，他自心平等，平等有五种，五无差别故"。意即：登地以后现量见自他平等具足如来功德，通达了法界大平等性，就会证得五种平等：一是证悟一切有情无我平等；二是有苦平等，即于自他众生的痛苦应平等遣除；三是所作平等，即于自他相续中的痛苦要平等地断除；四是不求平等，即象利己一样，菩萨在大慈悲心的推动下全心全意地利益他众，对于今生来世根本不求回报；五是同德平等，是说一切登地的菩萨都共同会现前这种大平等的境界，产生大慈心的功德。

以上是讲登地菩萨因为开始显露如来藏，所以就会真实现前自他平等的大慈心。若再再地增上证悟了般若的境界，如来藏的光明就会越来越显露，那大慈心、大悲心以及清净的信心等也会越来越增长圆满坚固，现前究竟胜义的功德。但是登地的成就也是从凡夫开始修行

而现前的，只有具足殊胜福报的有缘众生，才可闻到如来藏的法门，而且心中生起胜解，以此为因，才会现前出世间证悟的功德。所以对有缘的凡夫众生宣说如来藏法门非常重要，可以引其相续中那自他平等的大慈心功德，不但令其成办自利也直接或间接地利益了所有众生。

接下来再继续解释颂词的意义："由于生起此五法，无罪以及观平等，无有过失具功德，自与有情平等慈，依此疾得如来果"。由于生起了这五种殊胜的功德法，则心相续中远离了怯弱等五种过失，也会常观一切众生都平等具有法界如来藏，自性清净无有客尘障垢等过失，且本来万德具足，因而生起大慈心等五种殊胜功德。以此渐次修道，无疑很快会获得二利究竟的无上佛果。

以上宣说了佛陀对大乘凡夫宣说如来藏的理由，是为了让众生遣除五种过失，出生五种功德的缘故。佛陀对有缘的凡夫宣说了一切众生平等具有如来藏。同样在本论中，弥勒菩萨也抉择了：一切众生具有法界如来藏，依照三转法轮的了义经，通过殊胜的三大理论、十种意义、九种比喻来作了圆满的宣说。

如此殊胜的论典，具有极大的救护和改造的作用。若能如理如法地听闻熏习就能改变自己的相续。把原来下劣、怯弱的心改造成勇悍、精进的心；把原来的轻舍、

不自尊的心改变成自尊、自重的清净心；把原来轻慢众生的恶心改变成恭敬、尊重众生的善心；把原来不善观待众生的心改变成善待、承侍众生的清净心；把原来执著虚妄的心改变成无染无著的心；把原来攀缘客尘追逐幻化的心改变成无愿无求的心；把原来的散乱心，收摄而安住在无愿等持中成为禅定的心；把原来诽谤真实法的恶心改变成诚信真实法的善心；把原来迷失真心的状态改变成处处护念真如的境界；把原来的自爱改变成博爱一切众生；把原先只关心自己的念头改变成关心普天下的一切的含灵。所以学习究竟一乘《宝性论》有非常殊胜的利益，善学者不会只停留在文字上和只局限在书本里，他会以此能诠的文字为方便来通达万事万物的究竟真理。在善学者的眼里，尽世界的一切器情万法都不离《宝性论》的内容，也就是尽世界的一切器情万法都在宣说如来藏的本性，即不离开遣除客尘障垢的法界如来藏。在生活的一切境界中，处处都可以见到《宝性论》的所诠义，处处在散发着真经的光芒，时时能受用到真经的美味，万法彻底消融于法性。对修行密乘的补特伽罗来讲，《宝性论》确实是连接显密的殊胜方便，其所诠义完全成为显密之间的桥梁。学好本论对于进入金刚密乘，生起大清净、大平等的境界是很大的助缘。会对密乘中所讲的一切都是如来本性的幻化，一切众生与普

如来藏品

贤王如来无二无别等殊胜观点，都可以真实纳受。这以上讲了自宗无垢了义观点。

雪域后代的中观论师与前代论师对于《宝性论》的内容持有不同的观点。他们讲：由于弥勒菩萨自己宣说有断除五种过失的必要，佛才说众生具有如来藏的法门，所以佛说众生具有如来藏是一种暂时不了义而且有必要的方便说法。其实这种说法才是不了义的，对此观点觉囊巴大德遍知多罗瓦曾在《善法中观了义论》中，以及大法王无垢光尊者也在《宝性论》的注释《宝灯论》中都详细予以了破析。对于雪域后代中观论师等的所说：佛宣说如来藏法门是不了义的法门，因为是有五种必要的缘故，他们仅仅以“有必要”为理由来一概地判为不了义，这不能决定。需要了知凡是佛陀的经教统统都是有必要才宣说的，若无必要的话佛一句也不会讲，故知佛所说经都是有必要的。但是有必要的经典不一定是不了义，因为没有必要的话一般智者都不会说，何况智慧究竟圆满的佛陀？

若以“有必要”来衡量，佛说三转法轮都有殊胜的必要，佛转第二次无相法轮是有断除众生实有执著的必要，如果认为“有必要”即成不了义的话，不但是三转如来藏法门的了义性被否定了，包括第二转般若无相法轮也应成不了义的法，因为都是有必要的缘故，如此一

来，佛所说法无一了义可言，一切显密的法门都应成不了义的法门，因都是有必要佛才宣说的缘故，会有这样的过失。故仅以”有必要”不能确定为不了义，也根本不能作为能立的根据，决定不是真正无垢的观点，应成不了义暂时的观点。同时也可以肯定佛所宣说的如来藏法门是决定了义的，对有缘的众生也有决定性的必要。

按照大法王无垢光尊者在《大幻化网根本续广释》中的善说：初转法轮按照大乘宗派的观点来讲，纯粹就是一种不了义的方便说教，二转法轮是了义的，但只是侧重于离戏的大空性方面,没有着重宣说如来藏的光明分。因为二转法轮是为了破除实有执著等戏论法，故宣说了圆满的法无我空性，主要是侧重于空分离戏方面，从离戏上讲是最了义的，不但是显宗，包括密宗也如是承许。全知麦彭仁波切在《定解宝灯论》中说："探寻本来清净义，必需究竟应成见，由从离戏方面言，已说此二无差别。”对一般下根初学者来讲，为了通达密宗所讲的本来清净等境界,前提必须要通达中观应成派所讲的离戏大空性，从离戏的角度来讲，完全是一致的。因此二转般若法门所诠的大空性,不但是第三转了义法轮的基础，而且也是进入金刚密乘的基础。在三转法轮中宣说名言谛时，抉择了名言现相的本性就是唯识，即三界唯识的观点；宣说胜义谛时，抉择了自性清净的法

界如来藏。所以第三转轮所说的如来藏法门决定是了义当中最了义的法门。如大法王无垢光尊者的金刚句说:“二转就是为了破除实有执著等一切戏论,所以宣说了空性的侧面,从空性分讲,完全抉择了空寂离戏的本体,故决定是了义法。但于光明分却尚未着重抉择,没有着重讲到一切众生本具胜义法身的无量功德,唯于第三转法轮中,才如是着重宣说了如来藏的大光明分,所以是更深一步地以了义中最了义的观点做了宣说”。全知麦彭仁波切也说过:“第三转如来藏法门是了义当中的殊胜了义法。” 以下引述其所著《如来藏狮吼论》中的内容进行说明:

如是有情具有本具功德之如来藏,彼为不可思议甚深之处,故佛亦于诸多眷属中说:“当于我所说法生信,必无欺诳,唯以自力难可了知,故为显示甚深究竟。”对此诸少慧寻思者会不断地诤论说,佛与有情应成同体心的过失等,彼等依名言所说的所有过失皆是下劣的。如《解深密经》云:“世俗与胜义,远离一异性,若执一异体,均入于非理。”心的本性如来藏与有法之心二者勿须许为一异体,虽然不离实相法性义,但与现相中有迷乱不仅不相违,否则离此以外应成无有解脱,或应成谁亦不迷乱,有诸如此类的过失。正因为名言中有实相与现相不同,故不仅可以成立迷乱的众生,亦可以成

立彼入道后断除迷乱而成就佛果。虽以观察胜义之理成立诸法空性，但以此并不遮遣如来藏的功德；虽有无上功德，然其本体空亦为此宗所许。是故第二转法轮的教义宣说了轮涅诸法是大空性的本体，如是成立如来藏亦是空无自性的。然而空之自性身与智慧显现无离无合，于大空性的基础上进而简别宣说如来藏是第三转法轮了义诸经的密意，故仅此一点较第二转法轮更为殊胜。《解深密经》中对第三转法轮作了殊胜的赞叹，是仅限于宣说如来藏了义的部分经教，并非三转法轮的所有经典。如《陀罗尼自在王经》中以净宝珠等如来藏之喻可以如是明确了知。是故第二转法轮宣说的空性与第三转法轮宣说的身智，因为显空本来就是大双运的本体。故于二转、三转法轮的了义无须取舍，应确定为平等了义法，应如遍知无垢光尊者所许而受持，如来藏作为因续（基续）义即可出生金刚乘窍诀之关要故。对此究竟实义，龙树、无著等诸圣者的密意均完全一致。如阿阇黎龙树在《赞法界颂》中云："宣说空性经，佛陀说一切，彼等遮烦恼，非坏种姓界。"如是宣说以胜义理论观察后得出究竟实谛无别如金刚之义，是以寻思者的分别心识无法分析的法界，故根本无有依胜义宣说过失之基。"

佛也在《解深密意经》中再再赞叹，第三转法轮是在第二转般若的基础上着重抉择了实相法界如来藏自

性本具法身无量之功德分，所以此法轮从显宗来讲是最了义、最深入、最殊胜、最有功德的一种法。

究竟一乘《宝性论》中含摄了第三转法轮一切了义的法，本论的精华第一“如来藏品”无论从每一颂、每一科判还是品中所摄的内容，我们都需要再再地仔细地观察、思考，这样相续中对甚深了义的如来藏法门肯定会产生真实的信解，然后对于修行大乘道的了义法门就比较容易，相续中也会自然生起出世间的无漏功德，达到圣者菩萨的境界，因此很快能获得无上菩提的究竟圣果。如在了义经部中所说一样，获得一地后七日可以成就佛果。这也是依靠对如来藏的了义法门产生殊胜的信解，依此了义法如理起修，最终一定会现前如来藏的本来面目，当远离一切客尘障垢的同时，就能获得断证圆满的佛果。总而言之，依靠断除五种过失、获得五种功德的基础才能成就无上菩提的殊胜圣果。

大乘无上续论辩三宝种性第一如来藏品释终

第二　菩提品

菩提品是讲无上菩提的本体以及功德等。“菩提”是指远离一切障垢的无漏法界，即如来藏的本性全体显露，远离一切客尘障垢的无漏法身果。本品是从无余转依的佛果这一角度来宣说的，第一品则是从基的角度抉择了自性住种性，清净法界的本性是明空大双运的本体，是以无增无减的方式本来安住的，所以其所诠义相当于金刚密乘中的基续，而菩提品是讲果功德，其所诠义相当于金刚密乘中的果续。

戊二、觉性本体之菩提义分三：

一、略说所讲义之分类；

二、总标讲法；

三、**其义广说**。

如前所说弥勒五论的特色是大海波浪般的讲法，故这里讲菩提品时，首先略说，其次总标，然后再分别广说。

己一、略说所讲义之分类：

净得远离及二利，其依深广大自性，
常住世间如实性，以此八义而宣说。

这一偈颂略说了本品中的八种意义，即本体义、因义、果义、事业义、相应义、分类行义、恒常义、不可思议义。

一、“净”是指大乘无上菩提的“本体义”，是说自性清净法界从一切客尘障垢中彻底获得了解脱，这样具有自性清净和离垢清净，这两种清净的转依就是菩提的本体义。在实相胜义的本体中，虽然众生的心本来不存在烦恼障与所知障等障垢法，但其只是具足了自性清净的本体，还没有现前离垢清净的功德。而究竟无上菩提果的本体，毕竟远离了一切客尘的障垢，所以具有二种清净的殊胜转依功德。

二、“得”就是能得“因义”。能获得具有二种清净的无上菩提之方便就是大乘菩萨入定的无分别智慧和出定智慧。前者是出世间无二取的无漏智慧，后者是后得位的世间清净智慧，虽然属于世间的范畴、有二取执著，但无有三轮执著等的杂染，故也称为清净智慧。其能得因就是圣者相续中所存在的这两种智慧，二智双运而修就是无上菩提之因。

三、“远离”就是所得“果义”，以二智双修至究竟时，彻底远离一切烦恼障、所知障以及二障的习气就是果。

四、“二利义”二利指无上菩提的“事业义”。远离烦恼障的缘故，成就自利圆满的功德；远离所知障的缘故，成就他利圆满的功德，这就是菩提的事业。

五、“其依”是指“相应义”，能够成就彼等自他二利圆满的所依，就是无上菩提本来无别具有不可思议的无量胜义功德，即是菩提的相应义。

六、“深广大自性”，甚深、广大、大自性是指菩提的“分类行义”。“甚深”是指法身，“广大”是指报身，“大自性”是指化身。因为无上菩提不可思议、难以测度衡量，故谓之于甚深法身；又因无上菩提本具十力、四无畏等无量无边功德，故谓之于广大报身；又因无上菩提契合相应所化的根机，无碍行持利他的种种

事业，故谓之于大自性的化身。以法、报、化三身所安立的无上菩提即是其分类行义。

七、“常住世间”是菩提的“恒常义”，是说乃至尽虚空际的世间众生未穷尽之间法、报、化三身会永远安住。化身虽会在某一世间隐没，但同时又在另一世间示现降生等，故于娑婆世界以种种化身利益众生的事业永无间断。对于大乘的圣者菩萨来讲，佛陀的报身功德会恒时显现。从法身的角度讲，本来是大无为法的一种本性，所以不可能有任何迁变。“常住世间”的含义就是从法身当中自然显现报身，从报身当中幻化诸多化身，乃至轮回未空之际，众生未获得无上究竟果之间，永远安住世间化度有情，这就是菩提的常住义。

八、“如实性”就是“不可思议义”。万法的本性就是一真法界，此能全体显露、如实开悟者唯有佛陀。由于“如实性”的境界除佛以外无人企及、难以证悟，故谓真正的不可思议。本品中所要讲的重要内容就是此八大义。

己二、总标讲法：

本体因果与事业，相应以及分类行，

常住以及不思议，由此建立如来地。

本品中是以“本体”、“因、果”等乃至“不可思议”之间的八种义建立大乘究竟果的佛地，宣说大乘无上殊胜菩提的种种功德。此义的具体内容在接下来的科判中广为宣说。

己三、其义广说分七：

一、净得本体之因义；

二、远离垢障之果义；

三、自他二利之事业义；

四、其依具足功德义；

五、以三身分类行义；

六、于众生未尽间彼等恒常义；

七、如实不可思议义。

庚一、净得本体及因义分二：

一、略说净得；

二、其义广说。

辛一、略说净得：

所谓自性之光明，犹如日轮与虚空，

以客烦恼所知障，厚重云聚而遮障，

遍具无垢佛功德，常坚不变之佛体。

此依于法无分别，及以拣择智获得。

对于上述八种义在这里广说时由七项阐明,其中本体和因义是归摄在第一科判中,是讲具有二种清净的本体以及能得因的意义。

颂词前六句略说具有二种清净的“本体义”，后二句略说能得的因义。

“所谓自性之光明，犹如日轮与虚空，”是讲无上菩提的本体，具足断证两种清净的圆满功德，在大乘很多了义经教中宣说“心的自性本来光明”。此心的自性一方面犹如日轮，具足如日轮般的所知真如明现的“证德”；另一方面犹如虚空，具足如虚空般的自性清净的“断德”。真正究竟的断证二德，唯达佛果时才能圆满成就。

颂词“以客烦恼所知障，厚重云聚而遮障，遍具无垢佛功德，常坚不变之佛体。”是讲在凡夫位时，心的自性被客尘的烦恼所知二障遮蔽,就象日轮和虚空被脓云遮蔽一样,客尘的二障喻为云聚,最终在究竟佛果时,不但“遍具无垢佛功德”，而且还获得“常坚不变之佛体”的殊胜境界。“遍具无垢佛功德”是指具足以出世间的真实道灭尽一切障垢的断德现前，“无垢”就是指

断德。“具足佛功德”是指具足佛的十力等一切证德现前，“佛功德”指证德。“遍具”指一切断德和证德圆满无缺地具足。“常坚不变之佛体”是指从粗细的生老死病中获得解脱的缘故，就获得了“恒常、不变、坚固”的佛体。因为是从凡夫的粗大生死和除佛以外圣者的微细生死中获得解脱的“常坚不变之佛体”，所以是本体义。这六句就是略说具有两种清净的菩提本体义，此功德要怎样才能得到呢？在最后两句就略示其能得因。

颂词后二句说“此依于法无分别，及以拣择智获得”。也就是怎样才能得到这二种清净菩提的本体义呢？一是无分别智，二是拣择智，依靠这两种智慧就能如实现前获得。无分别智慧是指圣者菩萨入定时缘法性如所有义的智慧，因法性本来无有任何分别，在此本性中安住时其能证的智慧亦无任何分别，故谓无分别智。“拣择智”是指菩萨在后得位时缘有法尽所有义的智慧。所谓有法就是在凡夫分别心或圣者出定位的种种差别法，于各种有法要用智慧辨析其有漏、无漏？因如何、果如何？有何差别等？这种有学道的圣者菩萨在出定位时缘尽所有法的能境智慧就称为拣择智。如是依大乘菩萨入定、出定缘有法与法性的二种智慧，经过五道十地的修行逐渐增上，最终能现前获得无上菩提，这就是能得因的含义。

辛二、其义广说分二：

一、具二净之本体义；

二、能得智慧因义。

壬一、具二净之本体义分二：

一、真实；

二、差别。

癸一、真实：

佛性是由无别异，清净妙法所安立，
犹如日轮与虚空，智慧离染二体相。

这一偈颂是把无上菩提的自性光明和离垢清净合起来宣说的，然后再分别宣说二者的差别。科判中"真实"是指从这二种清净方面宣说断证功德彻底圆满的菩提本体。前二句是讲所谓的胜义佛性是由自性清净当中一切万法无别而安住，以及最终彻底远离一切的客尘障垢后所现前的胜义佛性，如是由两种清净的妙法所安立。"无分别"意谓自性本具，不是别别他体的存在，即非在究竟的胜义佛性显露以外的一种他体存在。"清净"就是自性清净和离垢清净。"佛性"是指无上菩提，

菩提的本体就是由两种清净所安立,其体相是从断德和证德来讲。“犹如日轮与虚空，智慧离染二体相”，即犹如日轮自性光明般的智慧光明之证德以及犹如虚空本来清净般的清净二障之断德，就是这样断证圆满、一切二障习气彻底消尽的二种清净,称为果位无上菩提的本体。

下面分别讲自性光明和离垢清净的差别:

癸二、差别分二:

一、自性光明之差别;

二、离垢清净之差别。

子一、自性光明之差别:

光明非是所作性，无离超过恒河沙，

是故本来即具足，佛陀功德之诸法。

这一偈颂分三段来讲:

第一段“光明非是所作性”，“光明”是本来存在的自性光明。“非是所作性”是指在法界胜义中存在的自性和名言中讲的所作性是相违的概念,凡是自性就不是所作性，凡是所作性决定就不是自性。所作性是决定

周遍无常的有为法，因有为法是由因缘聚合造作而有，最终因缘消散时自然消尽，无有自性独立的本体，完全依赖于因缘造作而有，是刹那刹那生灭无常的一种客尘法。器世间的光明并非自性的光明，如灯光、阳光或凡夫分别心的境界中以及世间禅定中显现之光，完全是有生灭、迁变、增减的有为法。所谓自性的“光明”是无有任何生灭、增减、动摇的，而是不生不灭、不增不减、无来无去、非一非异、自性清净的大无为法，故颂词中说“光明非是所作性”，已经肯定了此光明不是因缘所作的法。

第二段“无离超过恒河沙”，“无离”是讲光明是和一切有情自性无别相应，就象暖热永远不离开火一样，有火就一定具有热性的存在。同样，因为一切有情心的自性本来就是大光明，一切的胜义功德会自然现前，如来藏本来圆满具足一切无量无边的胜义功德故，离垢后完全是以无分离的方式而全体显露的。

获得无上菩提时，如来藏全体显露的大光明是以“超过恒河沙”数的自性功德法来体现的。所谓的光明不是世间有形色的光明，也不属于众生相续中分别念的显现，凡是有为法、无常法、所作性的光明都不属于这里所讲的自性光明，这种殊胜的清净光明，凡夫位时只能依靠佛陀的了义经教相似了知，或以总相的方式来相

似观修，还不能真实照见。

第三段“是故本来即具足，佛陀功德之诸法”，即佛的十力、四无畏等超过恒沙数的无量功德，本来就在心的自性中任运具足，当它远离客尘而全体显露时，究竟无上菩提的大光明就会当体现前。

子二、离垢清净之差别：

是由自性不成立，周遍以及客尘故，
烦恼所知二障位，宣说犹如厚重云。

这一偈颂的内容是从直接和间接两方面说明：以三种根据直接说明两种障碍在众生的分位阶段中犹如云聚一般；间接说明无上菩提离垢清净的功德。

颂词前二句“是由自性不成立，周遍以及客尘故，”由三种根据确定烦恼所知二障“自性不成立”，是“周遍”“客尘性”的缘故，在法界究竟的胜义实相中，贪嗔痴等烦恼障及三轮执著等所知障，此二障自性犹如厚重的云雾般忽生忽灭、无有自性，是可对治遣除的客尘法。

在凡夫不清净位时，二障周遍一切凡夫众生的相续中，如同云聚忽然产生增长，如果以修持智慧进行对治

的话，忽然就会消尽。在世间胜解行地可以压制一些粗重的烦恼；到达世间第一法位时，凡夫相续中粗大的烦恼障、所知障完全可以压制；到出世间见道位时，二障的一切遍计种子可以全部断除。到二地乃至十地之间的修道位时，以随念见道位境界的方式来安住修行，以至于相续中对治的智慧妙力越来越会增强，二障的俱生种子也会逐渐断除。偈颂中把二障比喻为障蔽日轮和虚空的脓云，直接说明了由此二障遮蔽了自性清净的光明，间接表明在极清净佛位时，因为完全断尽了二障粗细的执著、种子和习气，所以具足二种殊胜的清净功德。

壬二、能得智慧因义：

断除二种障碍因，承许即是二种智，
一者无分别智慧，二者依彼后得智。

因为自性清净本具的缘故，通过出世间正道的智慧能断尽两种障垢，就会现前二种清净的无上菩提。能得究竟无上菩提果位之因，承许为二种智慧：一是入定的无分别智慧；二是出定后得位的智慧，首先要成就入定的智慧才能现前其等流之后得位智慧。一般而言，入定位的智慧主要能断烦恼障的种子；出定位的智慧主要能

断所知障。遍知多罗瓦等在本论的注释中也讲到：贪嗔痴等烦恼种子在入定位，以证悟无我空性的智慧可以断除；三轮执著的所知障在出定位，以修持三轮体空摄持的智慧波罗蜜多能以断除，要成就出世间的波罗蜜多必须以三轮体空的智慧来加以摄持。

通过这一偈颂的内容我们需要明白二身、二障和二智，以及它们之间的关系。二身就是解脱身与法身，是指无上菩提；二障就是烦恼障与所知障，是指障碍菩提现前的客尘；二智是指入定的无分别智与后得位的拣择智，二智又是二身的能得因或二障的能净因，因为二身是远离二障的殊胜果，断除二障之因就是二智，故二身的能得因二智也是菩提的能得因。由于无上菩提是彻底远离二障而获得的解脱身与法身之果，是透过入定与出定的二种智慧断除了二障而成就的，所以二智也是二障的能净因。菩萨入定位修持对治三界烦恼的无分别智慧，由此主要清净的是烦恼障；后得位修持深广等尽所有法（所知法义）的拣择智，由此主要清净的是所知障，如是以二智清净二障必定现前解脱身与法身，故承许二身的能得因，就是修持如所有与尽所有双融的两种智慧。

以下由四项来作具体分析：

一、两种智慧的异名及其体相。入定无分别智又称

为如理智、根本智、真智、实智；拣择智又称为有分别智、如量智、后得智、俗智、权智。无分别智和有分别的拣择智相对；真智和俗智相对；实智和权智相对。华严宗通用如理智和如量智；法相宗通用根本智和后得智；天台宗通用实智和权智等，由有不同宗派，故有不同智慧的名称。《十八空性论》云：“如理智，即无分别智；如量智，即无分别后智”。世亲菩萨在《佛性论》中说：“此二智有二种相，一者无著，二者无碍。言无著者，见众生界自性清净，名为无著；是如理智相；无碍者，能通达无量无边境界故，是名无碍，是如量智相”。意即见到众生界自性清净的方面，就叫无著，是没有戏论的执著，这是如理智，也就是无分别智慧的体相。能通达无量无边境界故称为无碍，没有所知不明了的障碍，是如量智的体相，也就是拣择智的体相。

二、二智之间的关系。

为什么无分别智与拣择智又称为根本智和后得智？二者之间有什么关系呢？

因为一旦证得了无分别智，就会现前能了达有为万法的拣择智，由于证悟诸法离戏的真如而了知世俗万法，故无分别智就是现前拣择智的所依，拣择智是无分别智的后得，因此无分别智也称为根本智，拣择智也称为后得智。《辩法法性论》中也说：“其后所得智，而

能正悟入，一切所知相”。意即：无分别智的后得就是无误了知一切万法的拣择智，以拣择智可以无误见到一切所知相。《大乘庄严经论》中说：“应知诸地中，无分别建立，次第无间起，如是说随行”。意即：在一切圣者地中以后得位安立所知法的世间智慧，能够了知尽所有法，以根本慧定的无分别智如实了知象虚空般的法性，这两种智慧是以一者产生另一者，以不断轮番的方式修习而次第在相续中生起。

入定智慧何故称为真智？出定智慧何故称为俗智？

因为无分别智慧所缘的是真如，所以是真智；拣择智能了达世俗谛的种种事相，所以是俗智。

三、关于所得二身（解脱身和法身）。

《唯识述记》中说：“佛得二名，离烦恼故，名解脱身；离所知障，具无边德，名为法身”。意即：在佛位获得殊胜的二种身，远离烦恼障名为解脱身，远离所知障具有无边的功德名为法身。

四、二身的殊胜菩提果是由二智断除二障而获得。

从名言现象的角度来讲，二智为因，二身为果，果是透过断除二障而获得。《大乘庄严经论》中说：“二障种恒随，彼灭极广断，白法圆满故，依转二道成”。意即：相续中恒时随逐的烦恼障、所知障的种子彻底灭

尽，令无漏白法、十力、四无畏等功德圆满现前，就是无余转依的无上菩提果。此依两种智慧而获得，一种是入定时的无分别智慧，以清净的无分别智证悟万法无缘如同虚空般的境界，另一种是后得位以具有拣择无边所知法的清净世间智慧，依这两种智慧便能现前获得。

庚二、远离垢障之果义分二：

一、以喻略说无垢；

二、其义广说。

辛一、以喻略说无垢：

犹如具有无垢水，莲花渐荣遍满池，
亦如圆满之月轮，罗睺口中得解脱，
复如圆满之日轮，云聚烦恼中解脱，
具有无垢功德故，具光明者即彼体。

颂词的前六句宣说了水池、月轮、日轮三种比喻，后两句是讲远离客尘障垢之殊胜果的意义。

首先三种比喻：一是如水池，当贪欲的烦恼彻底清净时，那种殊胜菩提的境界，犹如无有丝毫垢染的清澈净水，在清澈的水池中遍满了盛开的水莲般，显得异常

清新美丽；二是如月轮，当嗔恚的烦恼彻底清净时，那种殊胜菩提的境界，犹如从罗睺罗口中得以解脱的皎洁满月，在无垠虚空中散射着朗朗银辉，显得异常清净祥和；三是如日轮，当愚痴的烦恼彻底清净时，那种殊胜菩提的境界，犹如无有丝毫云翳遮障的日轮般，光明灿烂普照十方。同理，当贪嗔痴烦恼彻底尽除的同时，就会现前本具圆满断证功德的菩提，故偈颂的后两句说到“具有无垢功德故，具光明者即彼体”。

宁玛派的诸高僧大德们在讲到，佛陀对于无垢光尊者授记的具体内容时，就是运用这一偈颂中的“无垢”“光者”来说明的，藏文中的字句更为明显地作了授记，因为无垢光尊者相续中圆满具足了远离垢障的种种功德，在众生面前显现了开悟成就无垢光明者的境界，所以称为“无垢光”。

偈颂中“无垢”是指远离了贪嗔痴等客尘障垢；“功德”是指具有断证圆满的究竟功德，“垢”是罗睺罗和云翳的比喻。具有“清净水莲、遍布水面、月轮圆满清凉、日轮圆满光明”，在比喻离垢的同时全体显露断证究竟圆满的功德。因为远离了客尘而具有圆满断证的究竟功德，故具有照见如所有智和尽所有智的光明显现者，就是如来的本体“即彼体”。《辩法法性论》中说：“谓客尘诸垢，及与真如性，不现及现义，即无垢真如”。

意思是说，如法性真如远离客尘障垢，就如实显露法性无垢自性的本来面目。

唯佛如同佛身蜜，果实真金及宝藏，
果树无垢宝佛像，转轮圣王纯金像。

颂词中“唯佛”是指从一切客尘障垢中彻底获得解脱的唯有佛陀,因为在凡夫以及圣者学道位中还没有能全体显露万法究竟的本性,没有圆满成就无上菩提的种种功德故。

对于无垢殊胜的菩提境界,无法用语言对佛以外的学者真实宣说,故本论的如来藏品中用九种比喻作了相似的诠表：唯有佛陀才是如于萎败莲花中解脱的佛身，远离蜜蜂的蜂蜜,去除皮壳的果实,远离不净粪的真金，从地层中开取的宝藏，从种子中出生的果树，远离破衣的无垢宝佛像,从母胎中出生的转轮王以及从泥模中取出的纯金像等。

设有问曰：前面第一品讲如来藏时用了九种比喻，这里宣说菩提时也用这九种比喻，二者有何不同？否则，便有重复或无必要的过失。

回答:第一品所讲的九种比喻与此处所表示的意义有不同的侧面，前者表示有垢位的如来藏，后者即本品

中是表示无垢的清净菩提。前面的比喻如萎花中的佛身、群蜂中的蜜等，表示被客尘障碍的有情相续中具有自性清净的法界如来藏，这里比喻的是萎花败落而显露的佛身、群蜂远离而显露的蜂蜜以及洗净后的真金等，表示已经远离一切客尘障垢的殊胜菩提，故第一品与第二品中所运用的这九种比喻是有必要宣讲的，并无重复的过失。

辛二、其义广说分三：

一、以二智慧出生二身；

二、由断三毒成就二利；

三、由净垢障获得真实义。

壬一、以二智慧出生二身：

如水池等贪欲等，客尘烦恼得清净，

简要无分别智慧，其果如是而宣说；

具有一切相殊胜，佛陀之身决定得，

是依出定拣择智，其果如是而宣说。

第一颂讲以无分别智慧出生解脱身，第二颂讲以拣择智出生如来身。

首先第一颂“如水池等”，就是如同清净了尘垢杂

染的水池，罗睺罗口中解脱的月轮以及从云翳中解脱的日轮，此三比喻贪欲等客尘烦恼得以清净，从中获得了真实解脱的意义。颂词中“等”字，包括了嗔恚和愚痴，从客尘的三毒烦恼中得以清净，就能获得具有断德圆满的解脱身。这三毒烦恼主要是从所缘境上安立的差别相，缘悦意境起贪欲心，缘不悦意境起瞋恨心，缘中品境起愚痴心。那么断德圆满的解脱身是以什么道来现前的果呢？颂词中说到“简要无分别智慧，其果如是而宣说”。意思是以简略的方式来抉择，解脱身是以修持入定无分别智慧、远离烦恼障现前的果。《佛性论》中说：“如理智者，是清净因，清净因者，由如理智，三惑灭尽。”意即：因为一切诸法都是自性清净，远离一切戏论的殊胜大空性，以如理智照见五蕴皆空，自然远离一切实有执著。依所缘境执著为实有而生的三毒烦恼，以无分别智慧观照时一切悦意、不悦意、中品境都是自性清净、本来空寂的，自然远离缘境的烦恼而现前无著的解脱身。

第二颂“具有一切相殊胜，佛陀之身决定得，是依出定拣择智，其果如是而宣说”。本来具有一切相好殊胜之佛陀身，也就是具有明空大双运的殊胜相，是证德圆满的所依。

此具有一切殊胜相的如来身，是依靠后得位拣择一

切所知法的智慧而自然无碍现前的果。大乘学道位菩萨以出定入定轮番的方式双融修行，不但要修入定的无分别智，也要修出定的拣择智，因此便能断除二障才能现前断证圆满的如来身。《佛性论》中云：“如量智者，是圆满因，圆满因者，由如量智，三德圆满故”。意即：以无分别智慧的清净因远离烦恼障而现前解脱身，以拣择智慧的圆满因就能远离所知障而现前如来身，在成就无上佛果时，入定和出定无二无别，以不可思议的自然本智，一时照见一切尽所有法和如所有法，非常圆满清净，这种境界唯有一切智智佛陀才能通达，这就是以二智出生二身的含义。

壬二、由断三毒成就二利：

由断贪欲之浊尘，且于所化众莲中，
降禅定水滋润故，佛如清净之池水，
由脱嗔恚罗睺罗，且以大慈悲光明，
普照一切众生故，佛如无垢之满月；
由脱厚重愚痴云，且以慧光照群生，
遣除无知黑暗故，佛如无垢之日轮。

这里由三颂来次第解释成就二利功德，每一颂的前

一句主要是讲成就自利的功德，后三句主要讲成就他利的功德。

第一颂的前一句“由断贪欲之浊尘，”是讲佛陀具有无余断尽三有贪欲的一切浊尘烦恼，自利功德达成究竟圆满。后三句“且于所化众莲中，降禅定水滋润故，佛如清净之池水”讲二利究竟，佛陀在自利究竟的同时，就象盈满悦意莲池的清净水必然会滋养莲花一样，能够滋润无量众生的心相续而成就他利的究竟功德。佛陀以宣说妙法、降下禅定的雨水，而且以止观来作滋润，这是讲自己彻底远离贪欲烦恼的同时，就能令众生的心田得到滋润，以自己的功德力来加持众生，令得宁静，这就是自利究竟的同时所成就的他利究竟，就象清净的水质自然会滋养莲花一样，如是表明了佛陀成就自利的同时也成就了究竟他利之功德，由二利究竟故，佛陀就如净水充满的悦意莲池般能滋润无量众生的心田。

第二颂“由脱嗔恚罗睺罗，且以大慈悲光明，普照一切众生故，佛如无垢之满月。”第一句讲佛陀脱离了一切就象罗睺罗一样不悦意的嗔恚心，远离一切损恼之念，显露了本来具足的大慈大悲，周遍法界一切众生，这是说成就自利究竟的功德。后三句讲就象无垢的皎月，在一切世间放射出清净的光辉，表明佛陀为一切众生拔苦的大悲，给予一切众生安乐的大慈，时时处处观

照一切众生，遣除他们内心的热恼。这是讲大慈大悲显露的同时，必然成就摄持一切众生的他利功德，由二利究竟故，佛陀就象无垢圆满的月轮般普照大地。

第三颂“由脱厚重愚痴云，且以慧光照群生，遣除无知黑暗故，佛如无垢之日轮”。前一句讲佛陀如无垢日轮从云聚一样的无明痴暗中解脱出来，远离了无知，显露了如明日般彻照一切色法的一切智智，这是成就自利究竟之功德。后三句，佛陀犹如远离云聚的无垢日轮，以无上圆满智慧光明彻照群生，对一切众生宣说相应的甘露妙法遣除一切无明痴障，是成就他利究竟的功德，由二利达成究竟圆满故，佛陀如同远离云聚的无垢日轮。

佛陀圆满了大慈大悲以及圆满证悟无我的智慧，现前一切智智的功德，现证了万法的究竟本性，而小乘阿罗汉都没有究竟自利圆满的功德，更无法依靠自利成就他利功德，所以唯有佛陀才能断除一切障碍，圆满成就二利的究竟功德。

壬三、由净垢障获得实义：

获得无等等法故，赐予无上法味故，
远离二障皮壳故，佛如佛身蜜果实，

净故真实妙功德，遣除有情贫穷故，
解脱果赐众生故，佛如真金宝藏树。
现前珍宝法身故，两足根本最胜故，
显示种种宝色故，佛如佛像王金像。

这一科判是以三颂来讲述离垢佛位的殊胜法，次第解释了九种意义：

第一颂“获得无等等法故，赐予无上法味故，远离二障皮壳故，佛如佛身蜜果实”。

第一义：“获得无等等法故，佛如佛身”。偈颂中的三义分别是从佛具足不共的功德，赐予圆满圣法及远离一切障垢三方面来宣说的。

其意义是，佛陀不共殊胜的功德远离一切客尘的障垢而获得佛位不共的实义。其中“无等”指凡夫、声闻、缘觉、菩萨不能与之等同，“等”字是指与诸佛平等，要获得与诸佛平等的殊胜功德，唯有达成佛的境界才能证得，其他凡夫圣者无法具足，所以佛如同远离能障的佛身，故只能用佛身的比喻来描述。

第二义“赐予无上法味故，佛如蜂蜜”。因为对于所化众生，唯有佛陀能够赐予无上圆满甘甜的圣法味，所以“佛如蜂蜜”一样。

第三义“远离二障皮壳故，佛如果实”。因为彻底

远离了如皮壳般的二障及其习气，所以佛如同远离皮壳的果实一样。

第二颂"净故真实妙功德，遣除有情贫穷故，解脱果赐众生故，佛如真金宝藏树"。这一偈颂讲第四五六的三种意义，分别从佛陀具足二清净能令众生相续现前功德以及令众生解脱三方面来宣说。

第四意义："净故""佛如真金"一样。因为具有自性、离垢二种清净的缘故，佛就象从粪秽中得以清净的真金一样，这是从具足两种清净的角度来宣说的。

第五义："真实妙功德，遣除有情贫穷故"。因为以无尽的真实微妙功德能够遣除一切所化有情贫穷的缘故，所以佛就象从地层中开掘出来的大宝藏一样，这是从能让众生相续现前功德的角度来宣说的。

第六义："解脱果赐众生故，佛如果树"。因为可以对于一切所化众生赐予从痛苦中解脱的大乐果，所以佛就象具有果实的大树一样。

第三颂"现前珍宝法身故，两足根本最胜故，显示种种宝色故，佛如佛像王金像"。这一颂讲到第七八九的三种意义，分别从现前法身、报身、化身这三方面来宣说。

第七义："现前珍宝法身故，佛如佛像"。因为现前能够出生一切所依，就象无上如意宝一样具足无量功

德的法身，所以佛如同远离破衣的珍宝佛像一样。

第八义："两足根本最胜故，佛如转轮王"。"两足"指人天，因为获得主要所化人天中殊胜的引导者，也就是获得报身的缘故，所以佛如同远离胎藏的转轮王一样，这是从现前报身能作天人师的角度来宣说的。

第九义："显示种种宝色故，佛如金像"。就象出生一切所需的宝珠一样显示种种化身像的缘故，所以佛陀犹如远离泥模的黄金影像一样（这是从能现化身的角度讲）。

以上从不同角度对于九种种意义作了抉择。

庚三、自他二利之事业义分二：

一、略说成就二利义；

二、其义广说。

辛一、略说成就二利义：

无漏周遍不灭法，坚固寂常不变处，
诸佛法身如虚空，能作圣者六根境，
令见非大微妙色，令闻清净微妙音，
令嗅善逝戒妙香，令尝大圣妙法味，
令受三昧妙乐触，令知甚深胜妙理，

倘若仔细而思惟，佛如虚空离诸相。

三颂中前二句是略说佛陀成就自利究竟意义,后十句是略说佛陀成就他利究竟的意义。

首先前二句“无漏周遍不灭法，坚固寂常不变处，”是讲从断德、证德究竟以及不灭的大无为法三方面，表明佛陀彻底成就了自利究竟的功德，颂词是用“无漏”“周遍”“不灭法”来描述。

一、“无漏”是指断德达成究竟，再没有丝毫应断的有漏障垢和习气，圆满成就了解脱身，就是“无漏”。

二、“周遍”是指证德究竟，已经达到无上智慧的境界，周遍证悟了如所有和尽所有的一切所知，没有一法不了知，佛陀圆满成就了法身。

三、“不灭法”指具有断德圆满的胜义如来，是毕竟不灭的无为法。

从佛自身的角度来讲，佛相续中的智慧是“无漏、周遍”的，因为在极清净的佛位，已经达成实相现相完全无二无别、断德究竟圆满的时候，胜义如来现相就是实相，是毕竟不灭的大无为法，故颂曰“坚固寂常不变处”。因为佛陀无老故为“坚固”；无病故为“寂静”；无生故为“恒常”；无死故为“不变”。“坚固、寂静、恒常、不变”描述了远离两种生死（分段生死和变易生

死）、一切客尘无余消尽，是真正达到“不灭法”的殊胜境界。以上从“无漏”“周遍”“不灭法”的角度宣说了，由断德究竟的大无为法，佛陀成就自利究竟圆满。因为一切应断无余断尽，一切应证无余证得，达成无断无证无生无灭的境界，再也没有更为超胜的境界了。

颂词后十句讲“他利究竟的功德”。其中前二句总说他利究竟，后八句是分别广说。

首先前二句“诸佛法身如虚空，能作圣者六根境，”是讲因为佛陀已达到了自利究竟，所以成为一切所化众生相续中圆满白法的殊胜源泉。“诸佛法身如虚空”，是自利究竟功德；“能作圣者六根境”是讲以自利究竟的缘故究竟他利功德。颂词中用“虚空”作比喻，是因为虚空远离了一切迁变，没有任何质碍，可以无碍地变现各种各样的色、声、香、味、触等境界，并且成为眼、耳等六根的所缘境，这就是虚空无相能现万相的意思。色法可在虚空中运行，声音可在虚空中传播，我们的六根可以见到各种色法，听到四面八方的各种音声，这就是无相的虚空能够无碍地显现作为六根所缘境的功德。在魏译《宝性论》中云：“如虚空无相，而现色等相”。意即：如虚空般的如来法身能够作圣者菩萨六根的所缘境，故说“诸佛法身如虚空，能作圣者六根境”。所以透过虚空的比喻可以理解具体的内容。

应怎样做圣者六根所缘境呢？颂曰“令见非大微妙色，令闻清净微妙音，令嗅善逝戒妙香，令尝大圣妙法味，令受三昧妙乐触，令知甚深胜妙理”。

这里的能境是圣者殊胜的六根，所境是微妙的六境，因为诸佛成就了无相的法身，大乘圣者菩萨具有殊胜的六根，“令见”、“令闻”乃至“令知”，就是能作殊胜六根境。反之，如果未成就如虚空般自利究竟的殊胜法身，就不能令见闻觉知”；如果所化众生相续未得到圣者菩萨相续清净的功德，不具殊胜六根，那就不能“得见”、“得闻”乃至“得知”。下文具体解释：

圣者殊胜六根所缘的六境，都是微妙殊胜的境界，不是凡夫有漏根识的所缘境，也不是小乘声闻缘觉根识的所缘境，完全属于大乘圣者菩萨的能境，可以感受到、见闻到的殊胜所境，颂词中次第作宣说。

“非大微妙色。”是指非常自在的一种妙色，完全属于佛陀不可思议功德自现的微妙色相。“非大”是指如来的色身非由地水火风四大所造，也非微尘聚合的色尘自性，是极其自在的妙色。

“清净微妙音。”“清净”是指不杂染世间法，“微妙”指恒时、无相、真实非虚妄。世间的普通音声都是很不清净的，因为是来自于烦恼的起现，刹那刹那生灭的无常法，都是虚妄性的。

“善逝戒妙香”指何时也不被过患所杂染的清净戒香。“善逝”指一切佛陀，“戒妙香”是不被过患所染污、非四大种和合而成的香尘，而是以不可思议无漏功德圆满而成就清净戒的妙香。

“妙法味”指圣者相续受用的功德犹如甘露一般的法味，非世间俗味。

“三昧妙乐触”是指从不可思议三摩地大轻安中自然现前的无漏大乐触，非一般有漏乐触。

“甚深胜妙理”指万法究竟的本性无生无我的殊胜实相，因甚难测度故为“甚深”；因超越了一般世间之理故为“殊胜”；非粗大分别心识的境界故为“微妙”。

由上可知，诸佛法身微妙的自性如来能作圣者的六根境，就是能让圣者菩萨殊胜眼根见到非微尘自性的如来微妙色身，能让殊胜耳根听到不杂有世间法的清净妙音；能让殊胜鼻根嗅到诸佛清净戒的妙香；能让殊胜舌根尝到大圣享用的甘露妙法味；能让殊胜身根觉受到殊胜三摩地的大乐妙触；能让殊胜意根通达诸法实相的微妙理趣。

颂词后二句“倘若仔细而思惟，佛如虚空离诸根”。如果依靠法性理仔细思维，能这样作殊胜事业的佛陀，有没有生灭、来去等分别勤作的动摇，颂词说：“佛如虚空离诸相”，也就是说，能够这样作事业的佛陀，就

象无为法的虚空一样远离了生、住、灭等相状，远离了生果等种种因相，亦远离了一切分别、勤作等相，一切都是任运自成、不可思议的境界。如《入行论》云："摩尼如意树，无心能满愿，因福与宿愿，诸佛亦现身"。在第三转法轮如来藏了义法门中，描述了佛陀不可思议的境界，佛陀完全达到了无上究竟的法身境界，任运利益一切法界有情，不但凡夫，包括声闻、缘觉、菩萨，都依佛不可思议任运自成的事业得到加持与度化。

辛二、其义广说分三：

一、**总说成办二利之理；**

二、**别说自利圆满；**

三、**别说他利圆满**。

壬一、总说成办二利之理：

总说二智之作用，应当如此而了知，

成就圆满解脱身，及成清净法性身。

"二智"指入定智慧与出定智慧。"总说二智之作用"，就是成就解脱身与法身二身。大乘菩萨在入定位中对于如是法性以无分别智慧串习，成就从一切客尘障

碍中解脱的圆满解脱身，这是断德究竟；大乘菩萨在出定位对于甚深、广大法等，以证悟尽所有法的智慧串习，所以成就十力、四无畏等无量功德依处的清净法性身，这是证德究竟。

解脱身与法性身，应知二相示一相，
无漏性故周遍故，无为法故依处故。

这一偈颂是讲自他二利究竟的根据。

一、自利究竟的根据，“解脱身与法性身，应知二相亦一相”。“二相”是解脱身与法性身各自具有一种自利的相，谓之于二相。 “一相”是指又共同具有一种殊胜相，称为一相，因为解脱身具有远离一切诸有漏法的断德，所以具有“无漏相”；因为法性身具有周遍一切所知法的证德，所以是“周遍相”；共为“二相”。又因为解脱身与法性身都是非因缘所作“大无为法”的自性，故共同具有“无为法”的一相。这就是以“解脱身与法性身”分具二相、共一相的意义，如是宣说了佛陀的自利究竟圆满。

二、他利究竟的根据，是“依处故”他利圆满，因为解脱身与法性身是一切众生白法的依处，所以能作他利圆满。以上总说了成办二利功德的意义。

接下来分别宣说自利圆满与他利圆满。

壬二、别说自利圆满：

烦恼习气灭尽故，承许即是无漏法，
无著以及无碍故，承许智慧周遍行；
毕竟无灭自性故，承许即是无为法，

“灭尽客尘”是“无漏”的根据；“无著无碍”是“智慧周遍”的根据；“不灭性”是“大无为法”的根据。因为一切客尘烦恼及习气无余断尽的缘故，承许解脱身具有无漏相；因为如所有智断尽一切颠倒，故于境界“无著”；因为尽所有智现量现前一切所知相，故于境界“无碍”；因为“无著无碍”的缘故，承许“法身智慧周遍”一切所知；因为解脱身与法性身是“毕竟无灭”或毕竟无迁变的自性，故是非因缘所作的“大无为法”。佛陀相续中具有不可思议无量无边的功德，不是刹那刹那生灭的无漏法，而是不可思议无著无碍智慧周遍、无漏、不灭的大无为法。

下面以两颂对“不灭性”作分别广说：

不灭性者为略说，由坚固等广说彼，

菩提品

当知灭者有四相，翻此坚固等法故，
谓腐变异及间断，不可思义变易死，
当知无彼故次第，坚固寂静常不变。

这里是对不灭自性作进一步宣说，且从正反面观察比较来描述佛陀不灭性之功德。

此不灭性以坚固、寂灭、恒常、不变的四种相来广为宣说，而且此四种相是以认定其违品的方式来宣说的。四种相的违品是有为法的四种灭相，是与坚固相反之不坚固，寂灭相反的不寂灭，常法相反之无常，不变异相反之变异。其意义分别指：有为法成熟之后腐坏的“老”相；四大迁变而痛苦的“病”相；前世灭尽而现前后世的“生”相；不可思议种种变化的“死”相。此四相如果从微细方面来讲：就是无漏业成熟的“老”相；无明习气地迁变的“病”相；灭尽前世以意生身成就后世的“生”相；以不可思议染污变易的“死”相，有如是微细的四相。

佛陀完全远离了一切粗粗细细的生死老病，一切消融于法界，所以在佛的相续中完全是毕竟不生灭的自性，即大无为法的功德。

“当知无彼故次第，坚固寂静常不变”。是说应当了知解脱身、法性身没有四种灭相的缘故，依次是“无

老故坚固”，“无病故寂静”，“无生故恒常”，“无死故不变”,由此成立二种身是非因缘所作的大无为法。无著菩萨在《宝性论注释》中说：“何者是成就自利，谓得解脱远离烦恼障、远离智障，得无障碍清净法身，是名成就自身利益。”归纳而言，获得解脱身与法身也就是获得断德和证德圆满，这就是成就自利圆满。所以小乘声闻、缘觉阿罗汉不用说他利甚至自利圆满之功德连百分之一也未尚获得,只是在自私自利的推动下修习人无我空性断除了烦恼障而已，属于暂时解脱，所以不可能成就自利圆满,唯有大乘道最终获得无上菩提果才能成就自利圆满的功德。全知麦彭仁波切在《大乘庄严经论• 胜乘甘露喜筵》中描述了佛究竟自利的境界：“正等觉佛陀具有一切所知法，又远离一切法。因为一切法与法性真如无异，故具一切所知法，这是从尽所有性方面衡量;然而从如所有性方面衡量,则远离一切法，因为在真如中，没有任何能取所取以及二法自相。如是无二之正等觉犹如大宝珠，出生广大大乘教法以及地、度、力、无畏等无量证法，故喻如珍宝之源泉”。

壬三、别说他利圆满：

为白净法所依故，无垢智慧是为处，

犹如无相虚空界，见色闻声与嗅香，
尝味觉触知诸法，皆由彼者作为因，
如是为佛于二身，无碍加行坚固者，
殊胜六根行境中，无漏功德能生因。

偈颂分三段讲述，前二句是第一段，后两颂各分一段。

首先第一段“为白净法所依故，无垢智慧是为处”。“无垢”指解脱身，“智慧”指法性身。“处”指依处。也就是所化众生的相续中生起诸多白净善法殊胜功德之所依或源泉，故无垢断德之解脱身与智慧证德之法性身是他利圆满的依处。

自利断证功德成就几分，给予众生才有几分利益；只有在断证功德究竟时，才能成为最殊胜利他的依处。比如，一盏灯能量有一百瓦，它只能照亮较小的空间，此外没有能力遣除余处的黑暗，如果具有一千瓦强大的能量，就可以照亮更大的空间，若是太阳，其光明就能普照天下，但也无法破除天外世界的黑暗。同理，只有成就断证圆满，才能成为九法界一切众生究竟的皈依处，广利六道众生以及三乘学人。如果断证未圆满，利益众生的范围和能力数目是极其有限的，而且只能利益下下地道的众生，不能利益上上地道的众生。譬如，初

地菩萨可作南瞻部洲的依处，二地菩萨可做转轮王成为四大部洲的依处，三地菩萨可做帝释天王成为欲天的依处。在获得佛位之前他利事业上有很大的差别，登地菩萨可以把众生安置于得地；得到授记的八地菩萨安住在无分别智慧的境界中，可以让众生入于八地等；得到授权灌顶的菩萨安住于十地的境界中，可以让众生住于十地；达到佛位获得解脱身和法性身，就有能力把众生安置于佛位，这就是“为白净法所依故，无垢智慧是为处”的含义。全知麦彭仁波切释云：“由于对一切众生以初善、中善、后善，善能周遍演说无量法门，普降无尽的大法雨，乃是一切众生善业果实、白法无漏波罗蜜的种子广大增长之因，所以犹如雨云一样”。《大乘庄严经论》中云：“无比圆白法，众生利乐因”。意即：如来自身圆满具足无与伦比的无漏善法、般若蜜多、十力、四无畏、菩提分等，所以可以成为一切有情利乐之因，究竟佛位的无垢智慧就是真正究竟的依处。

自利圆满和他利圆满有着不可分割的密切关系，自觉才能觉他，自调才能调他，自成才能成他，自心充满智慧才能令人生起智慧，自心充满慈悲才能给予世间的温暖，自心清净才能净化世间。所以，每位欲利益普天之下一切有情的行者，都应该发起无上菩提心，发愿成就佛的解脱身与法身，求取大乘佛果自强不息，成为利

他圆满的究竟依处。无著菩萨在本论自释中说：“何者成就他利？即得成就自身利已，无始世来，自然依彼二种佛身，示现世间自在力行，是名成就他身利益”。

第二段：颂曰“犹如无相虚空界，见色闻声与嗅香，尝味觉触知诸法，皆由彼者作为因”。就象无相、非能生因的虚空，可以作为见色、闻声、嗅香、尝味、觉触以及了知诸法之所依处。

无相、无为、非能生因，此二特点非常关键。若虚空耽著一种相，那就不在其中无碍显现万象了。若虚空耽著形色，就会对于显现蓝、黄等色形成障碍；如果耽著檀香就无法显余香，那就是很死板僵硬的状态，又如何能显现容纳大千？正因为虚空无有任何执著、局限、偏袒，故任运无碍地显现一切色、声、香、味、触法森罗万象之境。故虚空无相才能无不相，无相才能无所不容，无相才是最大。再者，如果虚空是某法的能生因，就只能生此一法，不能生余法，则成为有迁变、动摇的有为法。但是虚空何时有生、住、灭的相呢？正因为虚空无有丝毫迁变，故于其中才能显现一切变化，这就是“无为而无不为”的道理。所以，在无相无为的虚空中可以无碍任运显现出色声等六境，成为见闻嗅觉触等六根识之因，这就是虚空的特点。

第三段：颂曰“如果佛陀二种身，能作修行无碍行，

菩萨六根之行境，是生无漏功德因”。

一、“无相无为的虚空”比喻“佛陀的解脱身和法性身”；佛经云：“如虚空相，诸佛亦尔”。《金刚经》云：“离一切诸相即名诸佛”。又“一切贤圣皆以无为法而有差别”。即远离一切有为法相和一切出世间贤圣都以无为法而有差别的，远离一切相就是无为法，所以如来身比喻为无相无为的虚空。

二、“虚空中能现六境作为六根的行境”比喻“佛身能作圣者菩萨殊胜六根的行境”。颂词中说“能作修行无碍行，菩萨六根之行境”。能显现如来身的因，就是圣者菩萨自己修行无障碍的加行,这样才能真实见到佛陀的两种身。萨迦派荣敦巴大师在本论注释中说：“所谓的‘无障碍加行’是指无勤作障碍的坚固加行，这样的佛身可以作坚固菩萨殊胜六根的行境。《入中论》云：“此寂灭身无分别，如如意树摩尼珠，众生未空常利世，离戏论者始能见”。意即：诸佛报身唯有已离戏论、长久修行福慧二资、证得清净智慧的大菩萨才能现见，未离戏论的凡夫声缘等无法现见。

三、“虚空是产生六识之因”比喻“佛身是产生无漏功德之因”。譬如，当六根见闻到色声等境界时，可以生起眼耳等六识，比喻坚固菩萨已见佛身的因缘，会产生无量的无漏功德。遍知多罗瓦在本论的注释中说：

“具有缘份的诸坚固佛子，在殊胜六根的境界中，见世俗色身之缘，故是能作产生妙相、随好等无漏功德之因；见胜义法身等之缘，故是能作现量现前力、无畏等无量无漏功德之因。”无漏功德是指无量相好庄严的色身功德以及十力、四无畏等法身功德。在凡夫分别心面前显现各种清净的境界，可以引发我们的善根，但都属于有漏的功德，如缘善法声，就会生起信心、慈悲心等。在圣者菩萨殊胜六根前显现佛身所引伸的是凡夫无法想象的清净无漏功德，是成就色身和法身的功德。

本颂的第二、三段主要讲述了佛身能作极为深广饶益圣者菩萨的他利事业，更不用说对于凡夫、声缘的利益了。

庚四、具足功德义分二：

一、以异名略说；

二、广说根据。

辛一、以异名略说：

不思常坚寂不变，静遍离念如虚空，

无著无碍无涩触，非见取善佛无垢。

“略说异名”是从功德的不同反体安立了十五种名称。“广说根据”是广说十五种功德的异名。

这里首先举出十五种功德的名称，再归摄为四类：十五种功德即：①不可思议；②恒常；③坚固；④寂灭；⑤不变；⑥寂静；⑦周遍所知；⑧远离分别；⑨无著；⑩无碍；⑪离涩触；⑫不可见；⑬不可取；⑭殊胜善；⑮无垢。再将这十五种归摄为甚深、不变、断证、清净这四类：

一、甚深功德：非闻思修三慧的行境，故①不可思议。

二、不变功德：②恒常；③坚固；④寂灭；⑤不变。

三、断德：即远离一切痛苦的⑥寂静；以尽所有智⑦周遍所知；以如所有智⑧远离分别；证德：断除烦恼障故如虚空般⑨无著；断除所知障故何时何地一切⑩无碍；断除三摩地障故⑪远离涩触。

四、清净功德：远离色法相状的缘故以眼⑫不可见；远离种种相故以心⑬不可取；自性清净故具有胜义的⑭殊胜善；清净客尘障垢故⑮无垢。

这四种略摄为甚深、不变、断证、清净四种功德，具足此四类所摄的十五种功德异门，就是获得无上菩提的如来。

下文按四类略摄分别解释，每种名称分别按实际意

义而立名，并以充分的根据说明这些异名都不是虚名而是以真实功德而安立的名称。

辛二、广说根据分二：

一、于何者具功德之理；

二、所具之功德。

这两个科判：前者从能取方面是讲能具功德者，后者是从所取方面讲所具之功德。

壬一、于何者具功德之理：

依于解脱法性身，显示自利及他利，
自利他利之依处，具有不思等功德。

对于无上菩提从断德自性上安立解脱身，从证德自性上安立法性身，实际上二身犹如日轮的离障和显露一样非别别的他体法。断德自性解脱身和证德自性法性身两者和合，就会显示圆满自他二利的究竟功德，二身也就是自他二利的依处，具有不可思议的十五种功德，这样表明了十五种功德的能具者唯一是圆具二身的佛陀，因为除佛以外所有凡圣都没有得到解脱身与法身的圆满成就，故不具十五种殊胜功德。

在本论第一品中，已从自利断证的功德方面宣说了，十地菩萨与佛相差甚远，彼此不能画等号。颂曰:“然如大地与微尘,亦如大海牛迹水,彼等差别极悬殊,佛与菩萨亦如是”。是故当知，此所说的十五种功德,唯有佛陀才能圆满具足。

壬二、所具之功德分二：

一、广说甚深之根据；

二、宣说其余之根据。

癸一、广说甚深之根据分三：

一、总标不可思议之理；

二、广说彼之差别；

三根据与比喻对应。

子一、总标不可思议之理：

一切种智之行境，如来非是三慧境，

是故当知此智慧，一切有情不可思。

是说唯有一切智智行境的如来法身,非闻思修三慧的境界,这种究竟的智慧境界除佛以外,对于一切凡圣

来讲都是不可思议的，不能如实圆满现证。这里依据教证从两方面作解释：

一、法身的境界唯诸佛证知。佛在《法华经·方便品》云："佛所成就第一希有难解之法，唯佛与佛乃能究尽诸法实相"。意即：佛所成就第一希有的难解之法，三乘人都难以相信，难以理解，唯有诸佛才能究尽诸法实相。这是远离言说，难以测度的境界。《法华经·方便品》云："无漏不思议，甚深微妙法，我今已具得，唯我知是相，十方佛亦然"。意即：佛所成就的无漏、甚深、不可思议的微妙法，唯有佛才能如实了知，唯是一切智智的行境。

二、究竟佛慧余圣亦不知。在《法华经·方便品》中云："假使满世间，皆如舍利弗，尽思共度量，不能测佛智，正使满十方，皆如舍利弗，及余诸弟子，亦满十方刹，尽思共度量，亦复不能知"。意即：假使满世间人都像智慧第一的舍利弗，合起来尽心思考、度量也无法测知佛的智慧，而且让满十方舍利弗加上他们的弟子智慧，也是不能了知佛智慧的行境。又云："辟支佛利智，无漏最后身，亦满十方界，其数如竹林，斯等共一心，于亿无量劫，欲思佛实智，莫能知少分"。意即：舍利弗虽然智慧高妙，但是不如独觉的利智，假使十方世界的独觉阿罗汉像竹林那么多，将彼等智慧合为一

心，这样在亿劫当中一直思维佛的智慧，也不能知道佛智的少分。又云：“新发意菩萨，供养无数佛，了达诸义趣，又能善说法，如稻麻竹苇，充满十方刹，一心以妙智，于恒河沙劫，咸皆共思量，不能知佛智”。意即：独觉阿罗汉虽然智慧利，但是不如菩萨的根基大，新发意的菩萨，供养过无数的诸佛，了达种种义趣，又能善说妙法。假如这些菩萨就像稻苇那么多，充满十方世界，他们共同一心，在恒河沙数劫中共作思量，也不能测知佛的智慧。又云：“不退诸菩萨，其数如恒沙，一心共思求，亦复不能知”。意即：新发意菩萨，不如地上不退转菩萨的证悟高深，不退转菩萨数目就象恒河沙数那么多，这些菩萨共同思维探求，也不能了知佛的智慧。由以上教证可知，佛的不可思议境界以闻思修三慧是无法真实测知圆满证悟的。《入中论》云：“妙翅飞还非空尽，由自力尽而回转，佛德无边如虚空，弟子菩萨莫能宣”。佛的智慧境界甚深微妙，非佛以外其他声闻、缘觉、菩萨所能测知，故颂曰“是故当知此智慧，一切有情不可思”。

下面从三方面广说“不可思议”的差别：

子二、广说彼之差别：

微细故非闻慧境，胜义故非思慧境，
法性甚深故亦非，世间修慧等境界。

是说因为法身非闻思修三慧的境界，故成立法身不可思议。此分别从两方面来作具体解释：

一、什么是闻慧、思慧、修慧？“闻慧”是依靠听闻经教引生的智慧；“思慧”是依靠思维法义引生的智慧；“修慧”是依靠修习禅定引发的智慧。

前二智若观待修所成慧则属于散乱心所摄，修慧属于禅定心所摄，闻、思的智慧是开发修所成慧之缘。

二、为什么法身非三慧行境？次第而言，因为法身极微细而又超越一切言语境界的范畴，因而非闻慧的境界；又因为法身是各别自证所证的胜义法，超越了分别寻伺的境界，所以非思慧境界；又因为法性甚深远离一切相的缘故，所以不是世间修慧等一切分别心的境界。是故当知，法身境界远离一切戏论，根本没有常、断、苦、乐、净、不净、我、无我、空、不空、有性、无性、自性、他性、实有、能相、所相、一性、异性、生灭等差别，远离了一切四边戏论，故“法身极其微细”，远离一切文字相，唯一是自证无缘的境界，远离一切心缘相，如是法身不可能以语言宣说，既然不可宣说，也就不可听闻，既然不可闻也非闻慧的境界；既然不是闻慧

的境界，也就不可以分别心来思量，也就不是思慧的境界；既然非思慧的境界，也就不是以思慧所引起的分别心前的总相，既然不是影像境，也就非世间修慧的境界，如是便能了知偈颂中的重要意义。《法华经》云：“我及十方佛，乃能知是事，是法不可示，言辞相寂灭，诸余众生类，无有能得解”。意即：佛说：我和十方诸佛，才能现证这种殊胜境界，这种甚深的果远离了言说，即“言辞相寂灭”，其非思量分别的境界，其余三乘众生怎么可以用分别心理解佛的甚深境界呢？绝对不可能领会，因为诸佛境界不可思议、非常稀有、一切功德圆满成就。憨山大师在《法华通义》中云：“以实相离言之道，非心识思量分别之境，而三乘人以心思测度而求之，此其所以难知也，以其法不思议甚深微妙，故为佛与佛乃知之耳，诸人但当信之”。意即：因为实相远离了分别语言的范畴，实相是远离了语言的妙体，它不是分别心思量的境界，但三乘人以分别心思维测度而寻求，这就是他们难以测知的理由，因为这种甚深的法性不可思议，甚深微妙，故唯有佛才能证知，其余诸人唯应当信。那如何认识佛的境界呢？经云：“若人欲识佛境界，当净其意如虚空，远离妄想及诸取（在在处处），令心所向皆无碍”。意即：若有人想了知佛的境界，应当自心清净如虚空般，远离一切妄想分别、二取执著的

境界，令所想皆无碍，在在处处皆以无碍的方式安住于此境界中，才能认识到佛的境界。又云：“胜义如来，不可说，不可思，不可言”。凡是可说、可思、可言均非真实，所以南岳怀让禅师说：“说似一物即不中”。意即：若说法性像任何一样什么东西都不合适，是无法比方的。经云，凡是凡夫或者分别心境界中思维的，只要能抉择能见到的完全属于世俗法，不是真实究竟真如胜义的本体。佛在《入二谛经》中云：“天子，若胜义中真胜谛是身语意所行境性者，则彼不入胜义谛数，成世俗谛性。天子，于胜义中，真胜义谛，超出一切言说，无有差别，不生不灭，离于能说所说，能知所知。天子，真胜义谛，超过具一切胜相一切智境。非如所言真胜义谛，一切诸法皆是虚妄欺诳之法。天子，真胜义谛，不能显示。何以故？以一切能说、所说，为谁说等法，于胜义中皆是无生，诸无生之法不能宣说无生之法”。弥勒菩萨在《大乘庄严经论》中云：“分别若恒有，真实则永无，分别若永无，真实则恒有”。真正佛的究竟境界除佛以外其它凡圣无法真实证悟，但是透过学习大乘甚深了义的经论可以信仰的方式来修行，以至大彻大悟达成圆满境界时，就可以彻底现前与诸佛无二不可思议的一切境界。

子三、根据与比喻对应：

此因如盲不见色，凡夫从来未曾见，
亦如产房内婴儿，不见日轮圣亦尔。

这里是用三相和比喻来说明内容的。如来法身为“宗法”，不可思议为“所立”，非三慧等分别心的境界是“能立”。比喻：如色法非盲人眼识的所见境，日轮非婴儿眼识的所见境。“根据”是非分别心的境界故，这就是宣说根据和比喻所对应科判的意义。

颂词前两句讲:为什么佛陀法身不可思议？就像盲人根本见不到色法一样,一切凡夫众生从来也未曾见过无垢清净的法界,又如产房中刚刚诞生七天的婴儿看不见日轮一样，小乘声缘圣者也不能见到如来法身。

颂词后两句“且如产房内婴儿,不见日轮圣亦尔”。对此遍知多罗瓦有不同解释:“如同产房中初生的婴儿只能见到少分的光明色相、无力全分见到。同样，安住十地的诸大佛子也仅仅现量见少分法身而无力见圆满法身。”是以“不圆满见”来解释“不见”的含义，如此一来，婴儿的比喻便有了两种解释。在《胜鬘经》中胜鬘夫人问曰：“世尊，此苦灭谛是不思议，过诸有情心识境界，亦非一切声闻独觉智所能及。譬如，生盲不

菩提品

见众色，七日婴儿不见日轮，苦灭谛者亦复如是，非诸凡夫心识所缘，亦非一切声闻独觉智之境界”。在《胜鬘经》中用婴儿比喻声缘，堪布根华以此根据认为若能解释成声缘更为合适。魏译《宝性论》中云：“二乘如婴儿，不见日月轮。”也是直接译为声缘如婴儿般，无法看见日轮般的清净法身面目。以上教证直接说到了，声闻、缘觉智慧有限，故如婴儿般，不能见如来的法身，也不能见自性清净法界如来藏的本体。

但在其它很多了义的如来藏经中讲到，不但凡夫、声闻缘觉，包括获得自在的十地大菩萨们也对如来不可思议的境界只有支分及多分证悟而没有全分圆满证悟。对十地菩萨来讲，佛的一切不可思议也成了难证难知的一种境界，所以这两种讲法是一致的。这里主要是按照堪布根华和《胜鬘经》来讲的，“盲人”是指凡夫众生。“婴儿”比喻声闻、缘觉。因为凡夫众生执著“清净、恒常、有我、安乐”四边戏论，声缘执著“不清净、无常、无我、痛苦”四边戏论，所以都跟盲人和婴儿一样不见离戏的如来法身。但是按照了义经典及遍知多罗瓦的观点，无论是凡夫众生或是声闻缘觉皆与盲人无别，一概不见离戏的如来法身，不见一分乃至多分如来藏的本体，更何况见佛圆满的境界。

佛陀殊胜智慧的境界，声缘就算在一亿劫中都不能

测度，何况我们凡夫怎么可能以生灭心去妄自测度，唯应仰信佛的不可思议功德，这样才能得到诸佛加持。佛在《法华经·方便品》中云：“于佛所说法，当生大信力”。意即：佛宣说的《如来藏经》等法门，凡夫初学者应在相续中生起大信心，依此信心力才能得到诸佛殊胜不共的加持，得到殊胜的利益乃至于真实通达。比如西方极乐世界，是上师阿弥陀佛大福慧的显现，西方净土具有不可思议的功德，都是佛的大愿力所成就的，所以佛的愿力有不可思议的加持力，这都是佛陀智慧成就的功德，甚深不可思议之处，就连十地菩萨也不能完全测知，根本也不是我们凡夫能够想象的境界，我们若能真正仰信上师阿弥陀佛的不可思议功德，念佛的名号并且发愿往生，那就一定能得到极大的利益。这是用不可思议的比喻讲第一类甚深功德的根据。

癸二、宣说其余之根据分三：

一、不变之功德；

二、断证之功德；

三、清净之功德。

子一、不变之功德：

远离生故是恒常，无有灭故是坚固，
无彼二故是寂灭，法性住故是不变。

在极清净佛位已经消尽了一切客尘障碍，现相和实相完全无二无别，现前大无为法身，远离了生灭的迁流，这就是常住法身，这一偈颂是从名言不同的反体来安立为恒常、坚固、寂灭、不变四种功德，实际上是一个意思。因为如来法身远离因缘生，故自然具有恒常的功德；没有断尽坏灭的缘故，具有坚固的功德；如来法身离开了一切生灭的相，故具有寂灭的功德；如来法身自性本来没有任何偏堕等戏论，本来安住不可思议的境界，故具有不变的功德，因此除反体不同以外本体是无别的。

子二、断证之功德：

证悟灭谛故极静，觉悟一切故周遍，
无所住故无分别，断烦恼故无耽著，
清净一切所知障，是故一切皆无碍，
无二堪能且调柔，是故远离粗涩触。

这两颂讲了佛陀的六种功德：极静、周遍、无分别、无著、无碍、离涩触。前三句是讲只属于证德所摄的前

种三功德；后五句讲了属于断德所摄的后三种功德。

首先前一句："证悟灭谛故极静"，可以从两方面解释。

一、从抉择灭的角度讲，由于无余灭尽一切所断的灭谛已经彻底现证，所以如来具有一切痛苦极为寂灭的大安乐功德。

二、从非择灭的角度讲，由于自性本来清净，已经通达一切所断本来就是自性清净灭谛的自性，所以是无苦和苦因的极静。《胜鬘经》云："诸如来应正等觉，遍知诸苦，断诸烦恼及超烦恼所摄苦集，能证一切意生身蕴所有苦灭，及修一切苦灭之道。世尊，非坏法故，名为苦灭。何以故？言苦灭者，无始无作，无起无尽，常住不动，本性清净，出烦恼壳"。

又颂词中讲到"觉悟一切故周遍，无所住故无分别。"是从证德方面讲在获得无上殊胜菩提时，现量证悟一切所知相，具有尽所有智周遍一切所知的功德。《入中论》云："妙智刹那达所知"。而且，不住于任何所缘的戏论中，具有如所有智无分别功德，故现前如所有智和尽所有智的功德。

这两种智慧非为别别他体，当具有尽所有智周遍一切所知的功德，同时没有任何分别戏论执著，不堕四边二取的迷乱境界中，即如所智的功德，是以佛智周遍和

无分别两个反体，安立了佛的两种殊胜智慧。全知麦彭仁波切在《辩法法性论注释》中对此作了详细抉择：“无分别智慧的自性，即是超越分别心的智慧，因为没有包括在有为、无为等任何界中，因此彼自性中未被偏袒的显现中断，尔时与法性无二自明，从如所有智的角度而言，恒时不动此境界，同时，以尽所有智产生既平等又无错乱的见一切显现，故能成立无违双融”。

颂词的第四句：“断烦恼故无耽著”，就是讲断德方面的内容，由断尽烦恼的缘故，决定无有耽著。

颂词后四句“清净一切所知障，是故一切皆无碍，无二堪能且调柔，是故远离粗涩触。”所谓的断德就是远离三障，而且具有无著、无碍、离涩触的功德。因为断尽障碍解脱的烦恼障，故对一切法都没有耽著；因为清净障碍一切智智的所知障，故于一切尽所有义都没有障碍。因为远离了昏沉掉举等三摩地障，身心调柔、堪能安住于殊胜的三摩地中，所以具有远离粗涩触的功德。佛远离了烦恼障及所知障三摩地的障碍，故佛具有殊胜法清净的断德。

子三、清净之功德：

彼无色故不可见，亦无相故不可取，

自性净故胜善根，障垢断故极无垢。

颂词前两句是说胜义如来非微尘集合之色身，并且超越一切有为法的范畴，故以凡夫根识无法照见；又因超越比量和名言的境界而且无任何有为形相的缘故，以凡夫分别的心识无法取受。如是以分别识无法见、无法取等一切障碍完全消融于法界，自性清净的甚深境界乃诸佛之不共功德，所以胜义如来不是有形色身的世俗如来。

《金刚经》云："须菩提，于意云何，可以三十二相观如来不。须菩提言：如是如是，以三十二相观如来。佛言：须菩提！若以三十二相观如来者，转轮圣王，则是如来。须菩提白佛言：世尊，如我解佛所说义，不应以三十二相观如来。尔时世尊而说偈言：若以色见我，以音声求我，是人行邪道，不能见如来。"意即：佛说须菩提，你认为如何，可以以三十二相见如来吗？须菩提说："如是如是，首先说可以以三十二相观如来"。佛就说："须菩提，如果以三十二相观胜义如来。这样的话转轮圣王也有三十二相，他也就应是如来了"。佛这样宣讲后，须菩提才明白，须菩提就说："世尊，以我的理解，不应当以三十二相观如来。"这时候，世尊就对须菩提开示离相的偈颂：如果以色蕴见我，或者以

音声求我，那么此人不是趋入法身的正道，此人行于邪道，不能见胜义如来。《金刚经》又云：“须菩提：于意云何，可以身相见如来不？不也，世尊，不可以身相，得见如来”。故颂词：“彼无色故不可见，无有相故不可取”。完全描述了胜义如来清净的功德，所以没有身相的存在。六祖大师也在《金刚经口诀》中说：“色身者，四大和合，父母所生，肉眼所见；法身者，无有形段，非有青黄赤白无一切相貌，非肉眼能见，慧眼乃能见之”。黄檗禅师也在《传心法要》开示：尔此灵觉性，无始已来，与虚空同寿，未曾生，未曾灭，未曾有，未曾无，未曾秽，未曾净，未曾喧，未曾寂，未曾少，未曾老，无方所，无内外，无数量，无形相，无色相，无音声，不可觅，不可求，不可以智慧识，不可以言语取，不可以境物会，不可以功用到”。大彻大悟的诸大德们皆异口同声地讲到所谓的胜义如来，确确实实无有任何有形色相，以分别心不可见不可取。所谓的胜义究竟清净本性超越一切分别心的境界，故《入菩萨行论》也说“胜义非意境”。

颂词后两句：“自性净故胜善根，垢障断故极无垢”。分别从自性清净和离垢清净的角度讲，佛陀具有法界本来清净的自性，故具胜义善根的功德；清净了一切客尘障垢和习气，故具有无垢的功德。

这样不可见、不可取、胜义善根、无垢的四种功德可以摄为一类，即科判中所讲的“清净之功德”。

下面讲无上大菩提的分类。大菩提从不同的角度分为自性身、报身和化身三种。

庚五、三身之分类行义分二：

一、**略说体相之异门；**

二、**其义广说**。

辛一、略说体相之异门分三：

一、**自性身之体相及五种功德；**

二、**报身亦具五种差别相；**

三、**化身具有三种功德**。

壬一、自性身之体相及五种功德：

非初中后无别异，无二离三垢分别，

证悟法界之自性，入定瑜伽师得见，

这一偈颂的内容主要讲自性身的五种体相：就是无为、无分别、无二、无障、光明。

一、“无为”的体相，即“非初中后”，因为没有

初际生、中际住、后际灭的有为法三相，故是无为法体；

二、“无分别”的体相，因为法界和智慧没有别别他体之分，是不二的，故是无别的体相。

三、“无二”的体相，“二”是指二边，因为解脱了有无二边，所以不堕增益与损减的过失，故是无二的体相。

四、“无障”的体相，颂词中讲到离三，因为远离了烦恼障、所知障、三摩地障，故是离三障的体相。

五、“光明”的体相，“离三垢分别，证悟法界之自性，入定瑜伽师得见”。因为证悟无有障垢，非分别心境界的自性清净法界，且是恒时不动摇安住法性的大瑜伽士佛陀现量照见的缘故，所以是无垢无分别光明体相。

《佛说无上依经》云：“第一身者，与五种相五种功德相应。何者五种相？一者无为，二者不相离，三者离二边，四者脱一切障，五者自性清净”，此五相与本论完全一致。

颂曰：“无量超过恒沙数，具诸不思无等德，如来无垢法性身，尽断过失及习气。”讲自性身的五种功德：即不可量、不可数、不可思议、无等、究竟清净之五种功德。

一、不可量之功德：因为自性是具有广大无边、用

比量无法衡量的功德，故“不可量”。

二、是不可数之功德:因为无法以数字来计算，“超过恒沙数”故“不可数”。

三、不可思议的功德：因为不是分别寻思的境界，故“不可思”。

四、“无等”的功德。因为是其他有情无法等同的不共功德，故为无等德，

五、“究竟清净”的功德:颂曰“如来无垢法性身，尽断过失及习气”。因为如来无垢法身无余断尽了一切二障及习气的过失，故是“究竟清净”。《佛说无上依经》中也如是抉择：“何者五种功德？一者不可量，二者不可数，三者难思，四者不共，五者究竟清净”。

壬二、报身亦具五种差别相：

种种妙法光明身，勤修众生解脱义，

事业犹如摩尼宝，能现种种非彼体。

报身有五相：①说法不断；②示现不断；③事业不断；④任运自成；⑤现非自性。

一、说法不断：对应“种种妙法”来讲，是说报身宣说大乘种种深广的妙法恒时相续不于间断。

二、示现不断：对应颂词中的“光明身”，是显现具足相好的光明身恒时相续不间断。

三、事业不断：对应颂词中的“勤修众生解脱义”来讲，是说于众生前示现精勤于所化众生解脱义的事业，恒时相续不间断。

四、任运自成：对应颂词中“事业犹如如意宝”讲，是说佛陀的事业就像摩尼宝无分别、无勤作地满足一切众生的所欲一样任运自成。

五、现非自性：对应颂词中“能现种种非彼性”来讲。是说以相应种种所化的种种意乐显示种种的形象身量等，同时非以彼等的自性而存在。

壬三、化身具有三种功德：

世间令置寂静道，成熟授记因色身，
不离法界恒安住，犹如诸色不离空。

化身具有未入道者令入道，已入道者令成熟，已成熟者令解脱三种功德。

一、未入道者令入道：颂词中“世间令置寂静道”，是说对没有入道的世间凡夫令他厌离三有轮回，再安置彼到寂静道中。

二、已入道者令成熟：颂词中“成熟”，就是对于已经进入小乘解脱道的有情，安置彼到大乘不共的深广道中令成熟圆满。

三、是已成熟者令解脱：颂词中“授记”，就是最后授予无上菩提记别，令有情解脱，能够这样圆满利他的事业因就是化身，从名言角度来讲，化身是直接以形象来利益众生圆满利他事业的。故颂词中说“世间令显寂静道，成熟授记因色身”。

颂词后两句“不离法界恒安住，犹如诸色不离空。”是讲色身和法身之间的关系。色身不离法身不变界，在其中乃至轮回没有空尽之间恒时不间断地安住，就像无为法虚空界中，一切有为的诸色法生灭相续不间续一样。

辛二、其义广说分三：

一、略说共同安立分类；

二、安立各自体相；

三、彼等摄义。

壬一、略说共同安立分类：

自生诸佛之遍知，唯称彼者为如来，

最胜涅槃不思议，各别自证出有坏。

讲到不依他缘而自生的诸佛一切智智，从断证究竟的角度谓“如来”，因为不住轮回二边的缘故，是最殊胜的无住大涅槃，谓“最胜涅槃”，因为彻底超越分别寻思者的境界，所以是“不可思议”，因为摧坏了轮回一切过患，所以是“出有坏”，这就是唯一各别自证智慧自性大菩提。

彼者分类由深广，大自性三功德法，
当知如是自性等，安立法报化三身。

指无上大菩提的分类是由甚深、广大、大自性三种功德分别安立为自性身、报身、化身三身。因为甚深难证功德而安立为自性身；因为具有广大妙力功德而安立为报身；因为相应众生机缘善行化度大自性功德而安立为化身。《佛说无上依经》云：“阿难，何者是菩提行处？三种道理显现三身。一者甚深道理，二者广大道理，三者万德道理”。与本论颂词及注释相同，也说自性身、报身、化身这三种分类是从不同角度安立的，非别别他体，故全知麦彭仁波切说：“从本性或自性角度而安立为法身；从显现的角度安立为圆满受用大乘法的报身；

从以种种化现利益众生的角度安立为化身”。

壬二、安立各自性相分三：

一、安立自性身体相；

二、安立报身体相；

三、安立化身体相。

癸一、安立自性身体相分二：

一、略说体相及功德；

二、广说彼等。

子一、略说体相及功德：

其中一切诸如来，自性身之五体相，

摄略宣说当了知，具有五种功德相。

是说三身中一切如来自性法身具有五种体相，而且具有众多功德，这里归纳略说为五种功德相。这也是第一科判所摄的内容。

子二、广说彼等分二：

一、广说体相；

二、广说功德。

丑一、广说体相：

无为法与无别异，以及遣除二种边，
烦恼所知三摩地，三障决定得解脱，
无垢无有分别心，诸瑜伽师境界故，
由于法界自性力，本来清净故光明。

这两颂是广说自性身的无为、无分别、无二、无障碍、光明五种体相：

一、自性身没有有为法的生住灭三相，故是“无为法”不变的体相。

二、自性身中无漏法界的究竟智慧融为无二一体，故是“无分别”的体相。

第三、自性身于世俗无自性故遣除增益边，于胜义有自性故遣除损减边，所以是“无二”，也就是无增损二边的体相。

四、自性身决定从烦恼障、所知障以及三摩地障中彻底获得了解脱，所以是“无障碍”的体相。

五、因为甚深法界自性本来清净，其本体中本无障垢和能所二取的分别，唯是在圆满方便智慧中入定的诸瑜伽师各别自证智慧的境界，甚深法界自性本来清净故，是自性“光明”的体相。

丑二、广说功德：

无量无数不思议，无等清净之究竟，
当知彼等诸功德，真实自性身具足。

这一偈颂是讲到自性身无二具足五种功德：①以比量不可量（无量）、②不可数（无数）、③以分别心不可思议（不思议）、④不与他法等同（无等）⑤清净究竟，这五种功德于真实义中与自性身是无二无别的。

广大故及无数故，非为寻思境界故，
唯佛习气亦断故，次第是为无量等。

是讲具足五功德的根据："广大故"不可量，"无数故"不可数，"非为寻思"境界故不可思议，"唯佛"具有故无等，二障"习气无余断尽"故是究竟清净等五功德。

殊胜自性身为什么具足很多功德？因为自性身就象虚空一样，广大周遍，遍一切时、一切处、一切法，没有起点、没有终结、无有方所、无有局限，故是"无量"，即无法衡量的一种殊胜境界。而且自性身完全超越数量等，不可能有固定数目的自性，故是"不可数"

的功德。远离一切戏论，非语言、分别心所境，故是“不可思议”的功德。如此殊胜功德唯佛具有，十地大菩萨尚未证得，更何况小乘声缘境界？故是“无等”的功德。这是彻底从障垢中获得究竟解脱而现前的无著、无碍境界，故是“究竟清净”的功德。

对此世亲菩萨在《佛性论》中解释：“不可量者，有四义：一、由时节久故，不可量；二、功用大故，不可量；三、无余不足故，不可量；四、无中间故，不可量。”意即：①从时间方面，自性身的功德是无尽的，没有时间上的边际所以无法衡量。②从功用方面，唯佛现证此胜妙难测的殊胜境界，所以无法以分别心衡量。③从体相方面，圆满无有分毫欠缺，是说本体无余周遍一切万法。④从相续方面，没有一点间断的相，故不可衡量。

对此世亲菩萨又举公案说明：一天，佛问舍利弗：“你能够如量通达如来的功德吗？”舍利弗说：“不能，世尊”。佛又问：“那你怎么相信佛陀的功德？”舍利弗说：“我现在是依靠声闻能够观见如来清净戒等功德，无处不生希有之心。譬如，有人在天上的花园里行走，见到路边庄严的宝树，会生起希有心一样，我亦如是。世尊，譬如有人在大城的外面，见到一些很可怜的人出入城市，他心里这样想，这个城中所有的人都是很可怜

吧，同此比喻一样，我也依靠能见如来戒等功德无不是希有，我是以信心了知的缘故”。说明声闻、缘觉是依靠信心才了知佛陀的功德，佛陀的功德没有办法真实衡量，是不可量的。对于不可数的功德，世亲菩萨引用了《马先行经》云：“若人有千头，头头有百口，口口百言舌，舌舌百言声，十力等一分，穷劫说不尽”。意即：如果一人有一千头，每头有百口，每口有百舌，每舌出一百音，只单宣说佛陀十力之一分功德，就算穷尽未来劫也宣说不完，故自性身的功德是无可计数的。

癸二、广说报身体相分三：

一、广说报身体相；

二、复摄彼义；

三、随缘示现。

子一、广说报身体相：

圆满受用诸法故，显示自性之法故，

大悲清净之等流，利益众生无息故，

无有分别任运中，所欲如实满足故，

以如意宝神通故，圆满受用身安住。

一、说法不断："圆满受用诸法故，"这一句是讲法语不断的功德，就是圆满受用种种深广妙法的法语相续不断。

二、示现不断："显示自性之法故，"是讲示现的功德相续不间断。"自性之法" 是指在圣者菩萨前恒时示现的报身自性的妙相、随行相好等法，由恒时显示，故为示现不断。

三、事业不断："大悲清净之等流，利益众生无息故，"指事业不断的功德。因为大悲清净后所流现的果，就是利生事业的相续永不间断，也就是大悲清净的等流果，故为事业不断。

四、任运自成："无有分别任运中，所欲如实满足故，"所谓任运自成的功德，即是无有任何功用、加行和分别，完全任运自成地满足一切所化众生的所欲来作利生事业。

五、现非自性："以如意宝神通故，"所谓显非自性的功德，以如意宝神通来作比喻。如意宝有能显现种种和所现非如意宝的真实自性两种特点。如摩尼宝放在蓝色的布基上就会显出蓝色，随红布基显出红色，但是红、蓝等色均非摩尼宝的自性。同理，随顺无量所化众生的根性、意乐和信解，虽然幻化各种形色身量等，但都不是报身的自性。

最后一句“圆满受用身安住。”就是圆满受用大乘法的报身，是以这五相而安住的。

子二、复摄彼义：

说法示现业不息，无有加行功用相，

显现不是彼自体，此处种种示五相。

佛语说法相续不断、示现佛身相续不断，大悲利生事业相续不断，于此等事业无有勤作功用而任运自成。报身于自现中不显其自性，但在所化清净眷属前，显示了报身的五种相。《佛说无上依经》云：“第二身者，法身净流之所显现，一切无量如来功德，摩诃般若大悲为体，与五种功德相应：一者无分别相；二者无功用心；三者称众生意作利益；四者与法身不相离；五者恒遍一时不舍众生。”与此颂义相同，只是开合不同而已。其中“无分别相和无功用行”可摄于任运自成中，“称众生意作利益和于法身无相离”可摄为显非自性中，“恒遍一时不舍众生”，可以开为“说法相续不断”，示现事业相续不断。

下面对报身的第五相再作解释。

子三、随缘示现：

如由种种形色物，摩尼中现非彼体，

亦由众生种种缘，如来显现非彼体。

前两句讲比喻，后两句讲意义。首先前两句“如由种种形色物，摩尼中现非彼体，”譬如自性清净的摩尼宝放在不同形色的布基上，会显现青黄方圆等种种形色，这并不是摩尼宝的真实形色。

后两句“亦由众生种种缘，如来显现非彼体。”是说，同样由于所化众生的根器、意乐、信解等各种不同的因缘，自性是大悲周遍一切众生的诸佛，于非彼自体中，无碍幻现种种形色身量等利益所化众生。诸佛虽然不是彼等的自体，但仍能无碍的幻现种种形色身量等。《大乘庄严经论》云：“食身于诸界，受用有差别，众土名身业，一切皆异故”。意即：报身在一切清净世间中，各种的受用事都不尽相同，诸如眷属、刹土、名号、身相、事业等，受用各不相同。有的眷属见到大身，有的眷属见到小身，有的听到佛宣说智慧般罗密多，有的会听到佛宣《十地经》等。这样随顺所化的根基、意乐显现相应的种种身相，演说相应的大乘法等，并非固定的一种显现，故颂曰“随缘示现，现非彼体”。如摩尼宝任运随缘示现一样，也即“显非彼体”的道理。

癸三、安立化身分三：

一、殊胜化身示现十二相；

二、其作业次第引导众生。

子一、殊胜化身示现十二相：

依大悲心知世间，观照一切世间界，
法性身中不动移，幻化种种之事业。
天界出生圣白幢，从于兜率天宫降，
入于母胎及降生，善巧通达工巧处，
王妃眷属中嬉乐，出家修习诸苦行，
往诣菩提道场中，降伏一切诸魔军，
圆满菩提转法轮，趋入大般涅槃界，
普于不净刹土中，轮回未空恒示现。

化身有种种功德，这里描述殊胜化身示现的十二种相：①天降；②入胎；③出生；④通达工巧；⑤受用后妃；⑥出家；⑦苦行；⑧往诣道场；⑨降魔；⑩成道；⑪转法轮；⑫入涅槃。汉传佛教中讲八相成道，实际无有什么差别，只是开合的不同而已。

这四颂可以从示现因、示现相、示现处、示现时间这四方面宣说了殊胜化身。

第一颂是讲“示现因”，第二到四颂是讲趋入大般涅槃界之“示现相”；最后两句分别讲了“示现处”“示现时间”。

接下来具体解释：

一、“示现因”，由什么原因诸佛示现化身？

颂词“依大悲心知世间，观照一切世间界，法性身中不动移，幻化种种之事业”。由依靠摄受无量众生以及了知所有世间界的缘故，以大悲和智慧观照相应的一切所化界后，恒时安住于如所有智法性身不动摇入定的境界中幻化种种的事业。佛之所以在清净眷属前示现报身，在不清净眷属前示现化身，因为佛陀于究竟的智慧和无缘大悲双融的境界中，会观照一切世间界的所化众生，而且出入定无别恒时安住法身不动摇，同时幻化种种的事业，如果只是在圣者菩萨前示现报身，那就无法饶益不清净的凡夫众生等，这样就无法满足诸佛普度众生的大悲，所以诸佛在不清净的凡夫面前，相应其意乐作各种示现，以各种方便接引众生趣入解脱道，直至获得究竟的断证功德。《大乘庄严经论》云：“应知第一身，余二之依止”。应当了知第一身就是法身，是其它二身即报身和化身的依止。在不离法身的同时显示报身和化身，也就是由极为清净的无上大菩提在清净所化前流现报身，在不清净的所化前流现化身。

二、示现相：示现什么相呢?

就是示现幻化自性的，非常希有的十二种事业相。下文以第四导师释迦佛为例抉择十二**相成道之理**。

首先在兜率天，圣者白幢天子示现出生的事业，之后真实示现十二种相。

①天降：从兜率天降生於南瞻部洲；

②入胎：入于摩耶夫人胎中；

③出生：在蓝毗尼园中出生；

④通达工巧：善巧通达文字等工巧处；

⑤受用后妃：于王妃眷属中嬉乐；

⑥出家：舍离王宫、后妃后出家；

⑦苦行：在尼连河畔六年苦行；

⑧往诣道场：往诣菩提道场印度菩提树金刚座；

⑨降魔：在金刚座上初夜分以大慈大悲力降伏一切魔军；

⑩成道：后夜分成就无上殊胜的菩提；

⑪转法轮：成道后三转法轮；

⑫入涅槃：最后在双林树间入大涅槃。

如是十二种殊胜的事业相，都是幻化的自性。《无量寿经》云："诸佛刹中，皆能示现，譬善幻师，现众异相，于彼相中，实无可得"。意即：能够在十方世界普遍示现八相成道，就象善巧的幻师可以幻现种种不同

幻相，但都没有实法可得。很多大乘经典及续部的注释，如无垢光尊者的《大幻化网广释》中对于十二相，讲得比较具体。这里我们主要解释颂词字面的内容，故未详细广说。

三、示现处：即在何处示现，颂词中讲到“普于不净刹土中，”是说普遍于娑婆世界等无量无边的不清净刹土当中显现。

四、示现时：示现的时间有多长？颂词中讲到“轮回未空恒示现。”是说乃至三有轮回未空尽之间恒时不断地示现。《佛说无上依经》云：“第三身者，般若大悲净流所显色种为体，能于诸众生根欲性行，相摄相应。于秽佛土，示现种种本生之事，或复示现升兜率天，或复示现从彼天下，或复示现降生母胎，或现初生出胎，或现俱摩罗位，或现受学十八明处，或现诸游戏于后园，或现出家，或现苦行，或诣道场，或成佛道，或波罗捺转妙法轮，或坚固林般涅槃那，示现如是种种之事，乃至尽于生死后际。”说明诸佛示现殊胜化身以及其他种种化身的唯一目的就是为令众生解脱。弥勒菩萨在《大乘庄严经论》云：“工巧及出生，得道般涅槃，示此大方便，令他得解脱”。就是为了让一切众生获得解脱，佛就显现种种殊胜的化身相来引导众生。

子二、其作业次第引导众生分三：

一、**安置平凡者于小乘道；**

二、**安置小乘于大乘道；**

三、**安置大乘于解脱位**。

丑一、安置平凡者于小乘道：

演说诸法无常苦，无我寂静知方便，

先令众生厌三有，后令悟入于涅槃。

这一颂分两段解释：

一、什么是四法印；二、演说四法印的作用。

一、什么是四法印？“诸法无常、苦、无我、寂静”即是四法印。也就是诸行无常、有漏皆苦、诸法无我、涅槃寂静。全知麦彭仁波切在《胜乘甘露喜筵》中这样解释：①诸有为法不安住第二刹那，无有恒常，即是无常之义；②仅仅是虚妄分别之义，即是有漏皆苦，也就是无而颠倒假立能所的二取。仅仅这一点，了知轮回中痛苦，是痛苦之义；③诸法无我之义，即是对于显现能所二取的依他起，唯一是虚妄分别、遍计能取所取、人法二我之外，并非如是成立；④涅槃寂静之义即是：了知圆成实的自性之后，修习串习究竟时，能够寂灭一切

分别相。

四法印中诸行无常、有漏皆苦只是客尘的无常相和苦相，诸法无我是客尘于真实义中本来不存在，涅槃寂静是指寂灭一切客尘的真如圆成实如来藏，就是无余转依的如来法身。

演说四法印的作用：颂曰“先令众生厌三有，后令悟入于涅槃”。是指了知度生方便的诸佛，对于贪著轮回迷乱客尘的所化众生，言说诸行无常、有漏皆苦，能够令众生对于三有生起厌离心。然后再演说人无我和小乘涅槃，这样把小乘根性的众生安置于仅仅寂灭轮回过患的声缘道中。

丑二、安置小乘于大乘：

已入声缘寂灭道，具有获得涅槃想，
妙法莲花等诸经，宣说诸法真实性，
遣除彼等先前执，而以智慧方便摄，
令彼成熟于胜乘。

前两句“已入声缘寂灭道，具有获得涅槃想，”是讲已经进入于能寂灭自己轮回痛苦的声缘寂灭道，由此获得阿罗汉果时，虽未获得究竟涅槃，但是作“已得涅

槃”想。

“妙法莲花等诸经，宣说诸法真实性，遣除彼等先前执”。意即：针对这些声闻缘觉《法华经》及《大般涅槃经》等经典中宣说诸法真实性是空性大悲双融的究竟一佛乘，遣除他们先前执著已得究竟涅槃的妄想。

然后“而以智慧方便摄，令彼成熟于胜乘”。是以证悟诸法无自性的智慧和欲救拔一切众生出离痛苦的大悲方便，依智悲双融作摄持，让他们成熟于殊胜的大乘道。这里“智慧方便摄”是那些让回小向大的声闻缘觉能摄取智慧和方便，如是渐渐在大乘道中成熟。因此佛针对不同众生的根机，暂时宣说了三乘法门，其实声闻缘觉的菩提果并非究竟的无上菩提，只是暂时摆脱生死的过患而获得阿罗汉果的暂时解脱，究竟唯有一乘，所以无论是声缘还是学道圣者，最终都必须要入大乘道，才能获得究竟佛果。这里弥勒菩萨也引用《法华经》等讲到究竟一乘的修法，即空性大悲双融的殊胜法门，依此完全可以得到究竟佛果，这样可以断除小乘声缘阿罗汉以下认为已得到究竟涅槃的妄想执著。

弥勒菩萨在《宝性论》中描述究竟一乘的观点，主要是依据《法华经》等经典来抉择的。《法华经》云：“是故舍利佛，我为设方便，说诸尽苦道，示之以涅槃，我虽说涅槃，是亦非真灭。诸法从本来，常自寂灭相，

佛子行道已，来世得作佛。”佛说在这五浊恶世中的众生都沉溺在苦恼当中，所以我就设施方便法，首先宣说出离痛苦的方法，对众生开示涅槃灭苦之道，但这只是灭尽三有痛苦、超出分段生死，不是真正超出变易生死的寂灭道。如何是真正的寂灭呢？以诸法本来常自寂灭，这是究竟一乘的妙道，佛子修行这种殊胜妙道，来世一定能成就佛道。舍利弗经过佛的开导之后，舍弃了先前执著小乘涅槃是究竟之心，故于《法华经》中云：“我本著邪见，为诸梵志师，世尊知我心，拔邪说涅槃。我悉除邪见，于空法得证，尔时心自谓，得至于灭度。而今乃自觉，非是实灭度，若得作佛时，具三十二相；天人夜叉众、龙神等恭敬，是时乃可谓，永尽灭无余。”意即：舍利弗说我本来是执著邪见的外道导师，世尊知道我的心，拔除我的邪见，对我宣说涅槃，令我把邪见一一遣除，证得了空性法，当时我自认为已经得到了究竟涅槃，今天才觉悟到这不是真正的涅槃，如果获得成佛一定具有三十二相，天人、夜叉、龙神等都会恭敬顶礼，这时才可说是无余的寂灭。以上引用了《法华经》的两段经文作了简单的解释，欲知详细内容可阅读《法华经》、《涅槃经》等，便会更深刻地认识到究竟一乘的了义观点。总之，化身佛示现种种利生事业，有很多善巧方便来次等引导所化众生，这都是佛的智慧和大悲

双融的功德而成就的。

丑三、安置大乘于解脱位：

授与殊胜菩提记。

已入大乘道在获得八地时，佛亲自授予无上菩提大记，在某时、某处、某劫成佛，佛号什么等等。

《大乘庄严经论》云："刹土及名号，时节与劫名，眷属并法住，记复有六种。"

以上三个科判主要说明了佛身的事业就是让众生得到究竟的解脱。《佛性论》云："此十四事为五因缘（化身十二种事业在佛性论中，开为十四种事业。）

①为说无常、痛苦、无我、涅槃寂静，由此"正说音声"能令众生于三有中生起怖畏而希求出离。②生怖畏已，令入二乘圣道；③入圣道已，生究竟涅槃心，为破如此"增上慢"心故，说"大乘《法华》等"真实法教，令诸众生"舍本所执"摄取慈悲、般若方便。④摄已、于无上乘中"而成熟之"⑤成熟已，授其"无上菩提道记"，是名"化身事"。

诸佛以殊胜化身所示现的十二种相，就是《佛性论》中所讲的五种因缘。一是为了宣说四法印，由此无误宣

说的音声，能让众生于三有轮回产生怖畏；二是产生怖畏后，让众生入二乘的圣道；三是对已入二乘圣道者，令生起究竟涅槃想，为了遣除先前的增上慢心，佛宣说《法华经》等大乘了义真实经教，让众生舍弃原先的执著；四是以慈悲和般若摄持，让他们在无上乘中获得成熟；五是成熟后授於无上菩提记，这就是诸佛化身的殊胜事业。

壬三、彼等摄义分二：

一、对应根据摄于三义中；

二、对应实际摄于二义中。

癸一、对应根据摄于三义中：

甚深圆满大势力，善引凡夫同利故，

彼等次第应称为，甚深广大大自性。

这里三义指甚深、广大、大自性三种意义。是讲无上大菩提的三个侧面：一是难以证知故甚深；二是成就他利故势力圆满；三是相应所化众生的意乐故从轮回中善加引导，因为有此三种殊胜功德的缘故，彼等三者以次第成为甚深自性身、广大报身、大自性化身。《佛性

论》云："依此三身随一，一身各有一德。法身微细故，甚深是其德；应身威神具足故，广大是其德；化身能济度凡夫等诸众生故，和善是其德"。

癸二、对应实际摄于二义中：

此处初者为法身，其后二者为色身，
如于空中色安住，于初身中后身住。

"二义"指法身和色身义。前二句讲三身摄为二身，后二句讲法身和色身之间的关系。

前二句"此处初者为法身，其后二者为色身，"是说这里的初者甚深是指法身,因为一切诸法的自性不是他证的境界，其后二者是指报身和化身，此二者称为色身，因为是相应所化众生的根器意乐等而显现的缘故。如《无量寿经》："作斯示现，顺世间故"。

后两句"如于空中色安住，于初身中后身住。"是说就像在无为法虚空中,安住种种有为色法一样,同理，在法身不变界中后二身（报身和化身）显现种种身相而安住。魏译《宝性论》颂词上讲到："如来镜像身，而不离本体，犹如一切色，不离于虚空。"

接下来略说十种根据，然后对应佛的法、报、化三

菩提品

身具体作解释，由此于“常住”便能生起信解，是指自性身、报身、化身乃至众生界未尽之间一直常住不灭。

庚六、于众生未尽间彼等恒常义分二：

一、略说常住之根据；

二、其义广说。

辛一、略说常住之根据：

由无量因众无尽，慈悲神足智具乐，

得法自在灭死魔，无体世尊故常法。

颂词说佛身常住的根据有十种：①无量因；②众生无尽；③具有大慈悲；④具有神足；⑤具大智慧；⑥具大安乐；⑦得法自在；⑧灭死魔；⑨无体；⑩世尊。其中前七种是色身常住的根据，后三种是法身常住的根据。

首先解释色身常住的七种根据：

①修无量因故。由于在因地无量劫以来为摄取圣法，心不贪著而且布施舍弃无量身寿资财，已圆满修积了常住利他的无量因，故果位色身的利他事业必定相续不间断。

②众生无尽故。因为发了大愿，立誓要度化一切众生，且所化众生无有穷尽，故色身的利他事业相续永远不会间断。

③具大慈悲故。因对一切众生大悲心恒时相续不断，故色身的利他事业相续不断。

④具神足故。因对尽轮回际常住利他的四神足已得自在，故色身的利他事业相续不会间断。

⑤具大智慧故。因为以大智慧证悟轮涅大平等境界，无有丝毫取舍的对境，永远不可能对世间轮回产生厌离，故色身的利他事业相续不间断。

⑥具大安乐故。虽然住于轮回，但已圆满具足无漏三摩地大安乐的境界，丝毫也不为痛苦损害，故色身的利他事业相续不断。

⑦得法自在故。因为对于万法自在无碍、任运而转的缘故，虽然相续不断住于轮回，但丝毫也不会被轮回的过患所染污，故色身的利他事业相续不断。

以上七种根据又可分为两种：前四种是色身不断摄受众生，后三种是不舍世间。

首先前四种：因为具有无量因缘、无量所化、无量慈悲、无量寿命，故以色身摄受众生不可能间断。如果因缘没有修积圆满，可能对某些众生没有能力和方便摄受，但无量因缘都已修积圆满，所以不可能在利他方面

有空耗。如果所化众生有限，在众生度尽之后，也没必要再显示色身，但是众生无量无边，故示现色身也不可能有结束的时候。如果大慈大悲心于某些时处有间断，可能不摄受某些所化众生，但大慈大悲心周遍普照相续不间断，故不可能不以色身摄受众生。如果住世寿命有限，在寿命穷尽时，可能无法再摄受众生，但是对四神足已得自在，故于遍尽轮回边际永住世间，所以摄受众生也不可能因为寿命有限而间断。以此四种而成立色身不断摄受众生的根据。

后三种是不舍世间的根据。之所以不舍世间，是因为根本没有轮涅差别的缘故，没有取舍的对境在一味大平等性的一真法界中根本不存在一丝一毫的取舍法，而且也没有痛苦和安乐的差别。在佛不可思议的境界中一切二障客尘都已消尽，因为已经证悟了没有轮涅、苦乐、染净等差别的大平等性，获得大安乐、大清净的法身境界，在他方显现的色身也根本不会舍弃世间轮回，实际连可舍弃的对象也丝毫不会有，本来无取舍故，由此成立色身不舍弃示现的根据。

下面以法身常住的三种根据成立法身是不变常法。

①灭死魔故：因为现前不变法身灭除了死魔的缘故，因此“灭死魔”是从自相续灭尽客尘、远离生灭而现前法身常住这方面而言。

②无体故：因为法身本无有为法体性的缘故，因此“无体”是从自性常住这方面而言。

③世尊故：因为乃至轮回未空之际，法身永远是一切世间的主尊怙主的缘故，因此“世尊”是从观待他相续恒时可为皈依这方面而言。

辛二、其义广说分三：

一、色身恒常之根据；

二、法身恒常之根据；

三、对应二身摄义。

壬一、色身恒常之根据：

弃舍身命财三者，护持诸佛正法故，
为利一切诸有情，究竟圆满本愿故，
佛身净洁及澄清，大慈大悲生起故，
神变神足力显示，彼者住世行持故。
成就妙智于轮涅，取舍二执脱离故，
恒常圆满而具足，无量等持大乐故，
常住世间利益他，不为世间染污故。

颂词每两句讲一种根据，如是次第解释七种根据：

第一根据：颂曰“弃舍身命财三者，护持诸佛正法故”。“诸佛正法”指六度四摄无量般若门、无量三摩地门、无量戒门、无量智慧门、无量方便门、无量慈悲门等诸佛不共的正法。“护持”是守护保持不令失坏之义。这句是讲诸佛在因地学道时，付出一切身寿资财来一心求法，心心念念守护行持佛法，这样一直坚持不懈、圆满修积无量的因，由此感得报身和化身果自然现前，无穷无尽恒不间断。帝释在赞叹释迦佛因地修行时说：在整个大地上无处不是释迦佛为修行而抛头卢、撒热血的地方。既然诸佛因地修行如此广大无量、不可思议，那么所感的报身、化身利益众生自然不可能有穷尽的时候，这就是以无穷因感无穷果，因果丝毫无有错乱的道理。《佛性论》云：“因缘无边故常者，无量劫来，舍身命财，为摄正法。正法既无边际，无穷无尽，还以无穷之因，感无穷果，果即三身，故得是常”。意即：所谓因缘无量无边故佛身是常的道理，是因为诸佛在无量劫以来为了摄取一切正法，舍弃了不可说不可说的身、寿、资财。既然正法无有边际无穷无尽，必然以无穷的因感无穷的果，这样以无穷的善根所感得的佛三身之果，必定是常住的法，在众生面前示现的报、化身必定是永远相续不断。

第二根据：颂曰“为利一切诸有情，究竟圆满本愿

故”。为了利益广大法界的一切有情，诸佛在因地学道时都立下了坚定的誓愿，要将一切众生从轮回中救拔出来，成佛时已经究竟圆满了本愿，所以不可能不救度一切众生。因众生界无尽故，佛事业也不可能有停止的时候，这样色身利他的事业必定恒时相续不断。

佛在因地时发过哪些殊胜愿呢？诸佛在因地初发胜义菩提心，获得极喜地，即登地菩萨的初位，此时都发起了普贤殊胜无尽大愿：“虚空界尽，众生界尽，众生业尽、众生烦恼尽，我愿乃尽；而此虚空界、众生界、众生业、众生烦恼无有尽故，我此愿王无有穷尽”。成佛时无量无边的普贤无尽大愿都已经究竟圆满了，没有一条是虚愿，同时众生界又是无尽的，所以色身必定常住世间教化一切众生。《佛性论》云：“众生无边故常者，初发心时，结四弘誓，起十无尽大愿。若众生不可尽，我愿无尽，众生若尽，我愿乃尽。众生既其无尽，是故化身常在世间，教导众生无有穷尽。”（众生无边誓愿度，恼无尽誓愿断，法门无量誓愿学，佛道无上誓愿成），本论也是讲此甚深根据。

第三根据：颂曰“佛身净洁及澄清，大慈大悲生起故”。“净洁”描述烦恼障清净的无著境界，如同如意宝珠一样无有垢染；“澄清”描述无碍的境界，如同澄清的大海一样能够现出万象。“净洁”和“澄清”是形

容佛陀没有任何偏袒执著，而且是极其清净大平等的大悲心，没有任何障碍局限，是遍入一切众生界的周遍大悲，这种净洁及澄清的大悲心，是周遍全法界的。因以自性清净法界为体，且远离一切偏执，根本不可能有时间空间的局限，而且佛自身已经圆满现前了无量清净相续不断的周遍大悲，所以永远不会舍弃任何众生。如观世音菩萨千处祈求千处应，无论在何时何地，只要祈求具有“净洁”与“澄清”大慈大悲心的观自在菩萨，菩萨当下就会关照摄受作殊胜的加持。按照大乘殊胜的经论，一般登地以后就会以分证的方式现起这样的大慈大悲心，尔时在三界中示现投生等以种种方便救度一切众生，何况佛陀一切功德圆满，大悲周遍法界，怎么可能有边际呢？如是以大悲心无边际来成立佛陀的色身常住。

第四根据：颂曰“神变神足力显示，彼者住世行持故”。“神变神足力”指佛陀具有殊胜的神变，“神变”指一变无量、无量变一，以及于三摩地获得自在力，可以完全随顺所化而相应示现种种的色身等神变。然后是获得寿命自在，以四神足的自在力能够自在住世不间断示现种种化身，尽轮回边际恒时安住，如是以四神足得自在来成立色身利益众生相续不断的道理。

第五根据：颂曰“成就妙智于轮涅，取舍二执脱离

故”由于已成就了清净的妙智，从执著轮涅他体的分别中彻底解脱，不会有取舍执著，也没有一种所断的轮回，也就不可能厌离轮回。《佛性论》云：“无分别慧，无边故常者，远离生死涅槃二执，一向与第一义谛相应，不动不出，故知是常”。这是以大智慧远离取舍二边来成立佛陀色身不舍世间轮回。

第六根据：颂曰“恒常圆满而具足，无量等持大乐故”。即恒常圆满具足无量修持安住三摩地中的大安乐。这是一种不可思议殊胜的大安乐，没有一刹那远离的恒常大安乐，是没有一点欠缺的圆满大安乐，是无法以分别心衡量的无量大安乐。一般而言，得到世间禅定的补特伽罗，尚且可以不被火烧，不被刀剑伤害，何况佛陀恒时在大定中、恒常圆满具足无量的大安乐，根本不可能有丝毫的苦受，这是以无苦唯乐来成立佛陀色身不可能远离世间轮回。

第七根据：颂曰“常住世间利益他，不为世间染污故”。佛陀为了利他常住世间，随顺众生的机缘作各种各样的显现，但是不会被轮回世间法所染污。佛陀为什么不会被轮回染污呢？因为一切染污都是起源于非理作意，佛已彻底断尽了一切非理作意及其种子习气，所以根本不可能生起任何杂染，决定不被轮回所染。这是以佛常住世间不会染污来成立佛陀色身常住世间，不可

能厌离世间。

以上以七种可靠的根据确定了佛陀色身常住世间救度一切众生的道理，后三条是以大平等、大安乐、大清净来成立色身不会舍弃世间之理。

壬二、法身恒常之根据：

获得无死寂静处，无有死魔现行故，
无为自性之能仁，本来极为寂静故，
恒常是诸无依者，皈依处等合理故。

这里以三种根据成立法身恒常。前两句从离垢清净的角度讲，中间两句从自性清净的角度讲，后两句从无欺诳的角度讲。

第一根据：颂曰“获得无死寂静处，无有死魔现行故”。“无死寂静处”指粗大的分段生死以及微细的变易生死的客尘法完全消尽的寂静处。在法身完全显露的极清净佛位，因为获得了无死的寂静处，再也不会有生灭相的死魔现行故，无垢法身以对治究竟而恒常。在佛的法身境界中，再也没有暂时客尘的生灭相，所以是离垢常住。

第二根据：颂曰“无为自性之能仁，本来极为寂静

故”。因为非因缘所作自性的能仁法身本来极为寂静。寂灭一切有为法的生灭相状，是“无为自性能仁”大无为法的自性，所以佛陀的法身决定是自性常住的。《佛性论》云：“性无生灭故是常者，法身非本无今有、本有今无，虽行三世，非三世法，何以故？此是本有，非始今有，过三世法，是故名常”。意即：法身不是原来没有现在才有，也不是本来有现在没有。法身虽然遍行于过去、现在、未来三世，但又不是三世法，因为法身是本有的大无为法，不是现在才有的，其超越了三世法，所以是常，远离生灭相而自性常住。

第三根据：颂曰 “恒常是诸无依者，皈依处等合理故”。因为法身非暂时而是永远成为无怙众生的皈依怙主，是极其合理的缘故，成立法身是无欺诳而常住的。因为法身恒常是世间永恒不变的殊胜皈依境，以其成为自性恒常的法才能成就，所以乃至轮回未空之际，可以成为众生永恒、坚固的皈依处。这是从他相续永作皈依的角度来成立法身是无欺诳的坚固皈依处。

壬三、对应二身摄义：

由前七种无误理，显示色身恒常性，
由后三种无误理，显示法身恒常性。

二身恒常性有不同侧面。众生面前显现色身的恒常性是指恒时相续不间断，色身中的报身是对圣者菩萨显现的，化身是对凡夫、声缘等显现的，一般化身佛在这一世间显现涅槃，同时在另一世间又出现化身。不仅本论，弥勒菩萨在《大乘庄严经论》中也如是说："自性无间续，三佛俱常住"。意即：法身自性常住无有生灭，所以是自性常住；报身恒时不间断传法，所以是无间常住（不间断常住）；化身乃至众生界空尽之际恒时不断地显现，所以是相续常住。如是说明无上大菩提之三身都具足常住的功德。

法身常住和色身常住的关系是什么？法身是色身之体，色身是法身流现之妙用，由于法身的常住妙体必然会流现色身的常住妙用。一切如来都是"如法界量"显现种种身，显示无尽的庄严，做无边的佛事业，这些都是以普光明智为体，因为法身是无尽无边不可思议的妙体，故与妙体相应可以示现种种身，故示现色身也是无量无尽不可思议的。《华严经》云："智入三世，悉皆平等。其身充满一切世间，其音普顺十方国土。譬如虚空具含众像，于诸境界无所分别"。意即：因为佛智慧入于过去、现在、未来三世，是大平等的智慧，所以佛所现的报身充满一切世间，而且佛的音声普遍随顺十方一切国土，虚空含摄一切万像。佛也是这样以普光明

智为体，出生种种的示现，而且于诸境界无有任何分别。正是因为智慧没有局限、没有边际、没有偏袒，故以此法身为体，就能不断流现种种的报身和化身无有间断，而且是无碍、周遍、任运而显现的。由此可知佛陀不可思议的菩提功德永时常住、三身常住。

庚七、如实不可思议分二**：**

一、**略说；**

二、**广说**。

辛一、**略说**

非言语境胜义摄，非心所观超譬喻，

无上轮涅不摄故，佛境圣亦不可思。

本颂略说无上殊胜菩提不可思议的六种根据。一是“非言语境”界故，二是“胜义所摄”故，三是“非心识所观”处故，四是“超越譬喻”故，五是最殊胜“无上”故，六是“轮涅不摄”。故无上殊胜菩提的境界，十地自在的大菩萨们对此尚且不可思议，何况其它有情。佛在《无上依经》中云：“阿难，何者是无上菩提不可思维？有六种因故不可思维，一者过语言境界，二

者第一义谛所摄故；三者已过觉观分别思维；四者譬类所不能得；五者于一切法最上品故；六者生死涅槃处不可安立故。是名无上菩提不可思维。”

辛二、广说分二：

一、依次第宣说根据；

二、对应二身摄义；

三、功德不可思议之理。

壬一、依次宣说根据：

不可思议离言故，离言胜义所摄故，
胜义所摄非思故，非思超越比量故，
超越比量无上故，无上轮涅不摄故，
轮涅不摄不住故，不取轮涅过德故。

此以连贯的方式依次宣说安立无上殊胜菩提不可思议的六种根据。

首先“不可思议离言故”，为什么佛陀三身的境界连十地菩萨也不可思议？因为佛的三身境界非语言所能表达，不可言说、无法描述、思维、谈论等。

“离言胜义所摄故”，为什么佛的三身以语言不可

言说？因为是各别自证智慧所证的胜义境界，故世俗语言、文字无法表达。

“胜义所摄非思故”，为什么佛的三身是胜义所摄？因为佛的三身非分别心识思量观察了知的世俗境界，故唯胜义谛所摄。

“非思超越比量故”，为什么佛的三身不是思量的境界？因为佛的三身殊胜境界非分别寻思的境界，超越第六意识的范畴，是世间的比喻以及三相理论等比量根本无法真实衡量与思维的缘故。

“超越比量无上故”，为什么佛的三身不是比量境？因为佛的三身完全超越世间且是最殊胜无上的缘故，根本无有一法可以比度、衡量，所以不是比量之境。

“无上轮涅不摄故”，为什么佛的三身是无上？因为佛的三身境界是最殊胜、最圆满、最究竟的一种境界，完全超越轮涅二边戏论，故无更上的求取。

“轮涅不摄不住故”，为什么佛的三身不属轮涅之法？因为三身不住于轮回和涅槃二边，故“轮涅不摄”。

“不取轮涅过德故”，为什么佛的三身不住轮涅的二边？因为佛的三身不可思议自在智慧对轮涅无有功过等分别执著，不落二边戏论，不属轮涅所摄，完全超越轮涅的境界。

壬二、对应二身摄义：

前五正理微细故，如来法身不思议，
第六正理自在故，如来色身不思议。

六种根据分二类，前五种成立法身不可思议，第六种成立色身不可思议。

前五种根据是：非语言境界故，胜义所摄故，非思量境故，超越比量故、无上故。这五相正理是讲佛的法身极为微细甚深，以凡夫粗大心识无法测度、思维，无法以语言表达。

第六相正理"轮涅不摄故"，是讲佛的色身胜妙自在完全超越轮涅二边的范畴，虽然显现生灭等法，但又不是彼有事所摄，如是神妙自在的缘故，宣说佛色身的无量幻化不可思议。包括无上密乘也如是承许，如《大圆满自现续》中云："法身离思境，报身离寻魔，化身离定边。"《大圆满应成续》云："身自性法性，自性空及明，智不灭显现，身法性圆满，不退无去来，无言思可说"。佛的法身和色身境界甚深，故除佛以外法界有情无法真实思维。

壬三、功德不可思议之理：

无上智悲等功德，至德彼岸佛不思，
是故诸佛最后相，自在大仙亦不知。

这一偈颂分三段解释。

第一段：“无上智悲等功德”。“无上智”指现量证悟一切如所有义和尽所有义的无上智慧。“悲”指欲从轮回中救度一切众生的大悲事业。即依靠无上智慧和大悲事业等无量功德到达究竟彼岸。

故第二段颂词说：“至德彼岸佛不思”，因为到达功德彼岸现前无上究竟的大菩提，除亲证者佛陀以外，对于其余尚未如是现证的九法界有情来讲是不可思议。因为真正如来藏本体全体显露唯一是佛的境界，包括十地菩萨也没有圆满现证故。

第三段“是故诸佛最后相，自在大仙亦不知”。指诸佛不可思议的境界，就算是已得十自在的大仙菩萨也不会真实现量了知。“最后相”指安立佛地八相中的最后一相，也即这一大科判所讲的不可思议相。（八相指前面的因、果、事业乃至不可思议八相）。是故以八相安立自生诸佛之法的最后相，即不可思议相，此相即使获得十自在的大仙人菩萨也无法现量如实了知，更何况其他人？

既然无上殊胜菩提境界不可思议，唯佛与佛乃能了

知，其余圣者都不能完全现证，那为什么还要宣讲呢？于此疑问用全知麦彭仁波切的金刚句作回答：“因为法界寂灭一切戏论，欲以分别念来描绘法界，实在像虚空无法染色一样，决不可能，然而对于诚信不可思议者来说，就像在虚空上染画，极为稀有，如是而宣说甚深功德。

大乘无上续论辩三宝种性中第二菩提品释终

第三　功德品

本品所描述的唯一是究竟佛果之功德，其功德所指主要是无上大菩提本具的离系果功德与异熟果功德，故科判为“觉之功德义”。佛陀已真正觉悟了如来藏本性，觉悟的本体就是无上菩提，大菩提所具有的种种功德就叫“觉之功德”，故本品主要是抉择无上菩提之果功德。

戊三、觉之功德义分二：

一、对应二身功德之分类；

二、抉择功德之分类。

己一、对应二身功德之分类分二：

一、分别宣说身与功德；

二、**彼等各自分类**。

庚一、分别宣说身与功德

“身”是指胜义法身与世俗色身，“功德”指离系果之功德和异熟果之功德。

自利他利胜义身，及依彼者世俗身，
离系果与异熟果，功德分类六十四。

颂词前两句讲二身,后两句讲两类功德。前两句“自利他利胜义身，及依彼者世俗身”，即自利胜义法身和他利世俗色身是二身的自性。如同《大乘庄严经论》所说法身和色身是所依和能依的关系。胜义法身是所依，世俗色身是能依。成就了自利究竟的胜义法身，依其自然会流现出他利究竟的报化二种色身。后两句“离系果与异熟果，功德分类六十四”，是法身具有的三十二种离系果之功德以及色身具有的三十二种异熟果之功德，合计就是六十四种功德。二类功德和此二身也是能依和所依的关系。二身是所依，二类功德是能依。依于法身有离系果之功德，依于色身有异熟果之功德，如同依于太阳本体就会有清净和照耀的功德一般。

庚二、彼等各自分类：（就是指身和功德的各自分类）

自利圆满功德处，即一切佛胜义身，

他利圆满功德处，即一切佛世俗身。

初者法身十力等，离系功德皆具足，

二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。

第一颂讲身的分类，第二颂讲功德分类。

第一颂“自利圆满功德处，即一切佛胜义身，他利圆满功德处，即一切佛世俗身。”“处”是指依处、根本、源泉。“身”是指胜义法身和世俗色身。以下次第抉择：

什么是胜义身？即成就一切自利圆满的依处。为什么在身前加“胜义”二字？因为唯一是圣者殊胜智慧的所知义，故为胜义身。

为什么胜义法身是自利功德圆满的依处呢？因为一旦现量现前了胜义法身，自性本来圆具的大无为法无量胜义功德完全显露，任运自成无有丝毫缺少，自然成就自利究竟的殊胜境界。实际上修行除了开发本有之外，于外面更不会有什么所谓自利的功德现前，当本有功德完全显露就是自利圆满究竟的殊胜境界，故而现前法身的同时就现前了圆满自利功德，所以胜义法身是自

利功德圆满的依处。

什么是世俗身？是指他利圆满的依处。为什么“身”前加“世俗”二字？因为色身在反体上不同于离戏法身，在不清净眷属及清净眷属的心识前有世俗的种种现相可以见到，故为世俗色身。

为什么世俗色身是他利功德圆满的依处呢？因为以佛的报身与化身可以圆满出生一切所化的他体，而且以任运自成的方式在他人的相续前示现而作调化，所以世俗色身是他利功德圆满的依处。

第二颂“初者法身十力等，离系功德皆具足，二者大丈夫相等，异熟功德皆具足。”初者法身无二具足十力、四无畏、十八不共法等离系的功德，仅仅是以智慧资粮远离障垢所安立的功德，故为离系功德；二者色身具足大丈夫的三十二相等异熟功德，因为是以积累福德资粮渐次成熟的功德，故叫异熟功德。

己二、抉择功德之分类分四：

一、总标略说喻义对应；

二、广说各义；

三、以经教了知彼等功德；

四、复说喻义摄义。

庚一、总标略说喻义对应：

力破愚痴如金刚，处众无畏若狮子，
善逝不共类虚空，佛现二身同水月。

颂词中讲到四种法：即十力、四无畏、十八不共法、报化二身；四种比喻：金刚、狮子、虚空、水月；四种意义：十力破除愚痴、处众没有畏惧、不共于其他法、在他方前显现二身。

接下来以比喻和意义对应说明：①以佛的十种智力能够无碍摧毁无明等垢障且不被余者所摧如金刚能摧毁一切，不为一切所摧一样；②佛以四种无畏在无量眷属中宣说深广妙法时毫无畏惧，如同兽王雄狮一样无所畏惧；③无论是凡夫、小乘声缘还是大乘学道菩萨等任何功德法，皆与佛陀不可思议的十八不共法等功德无法比拟，是绝对不共的功德，如虚空与其他四大种不共一样；④佛对于所化众生随缘显现报身和化身的种种行相，但显现的自性并不存在，故如空月和水月般显而无有自性。

庚二、广说各义分二：

一、自利胜义法身具离系功德；

二、他利世俗色身具异熟果功德。

辛一、自利胜义法身具离系功德分三：

一、十力；

二、四无畏；

三、十八不共法。

壬一、十力分二：

一、所表义之本体；

二、依能表比喻了知。

癸一、所表义之本体：

知处非处业异熟，种种根基种种界，
种种信解遍趣行，染净二种静虑等，
忆念自他之宿命，了知生死天眼通，
寂灭烦恼习气智，如是宣说十种力。

这二颂讲佛陀的十力：①处非处智力；②业异熟智力；③根机胜劣智力；④种种界智力；⑤种种胜解智力；⑥遍趣行智力；⑦染净二种静虑智力；⑧宿命智力；⑨天眼通智力；⑩寂灭智力。

接下来每一力都从所境、本体、生成因三方面作抉择：

①处非处智力。“境”是“处非处”，“处”是合理义，“非处”是不合理义。譬如行持善法能生善趣是符合道理的，就称为“处”。相反，造恶业生善趣不合道理，称为“非处”。其“本体”对一切因果合理不合理的相都无碍了达，就是处非处智力的体相。其“生成因”这种智力是由过去坚固勇猛地修行大乘佛法为因而成就的。若我们现在发心对于殊胜的大乘佛法勇猛地修行，将来就会获得这样的智力。月称菩萨的《入中论》云：“彼法定从此因生，智者说此为彼处，违上非处无边境，智无碍著说名力。”

②异熟智力：“境”是业异熟。“业”指善业、恶业、杂染业、无漏业等各种业，“异熟”是指由不同业所产生的种种异熟果报。其“本体”对于一切业和果报以及二者别别决定的规律相无碍了达。“因”是由以前坚固串习因果而成就。若我们现在一切行为中都明白取舍、串习因果，以这种缘起力将来就会现前连最微细业果也能无碍照见的智慧力。《入中论》云：“爱与非爱违上相，尽业及彼种种果，智力无碍别别转，遍三世境是为力”。

③根胜劣智力：“境”是有情的信心等利、钝、中

等的根机差别相。“体相”对于有情的种种根器差别相一切都无碍现量了达，就是根胜劣智力的体相。“因”由以前观察众生的根机并契机说法，以此修行为因而成就的。我们若能常常观察众生的根器，知道属于什么根性的人说什么法，这样不断地修习将来就会成就无碍了知众生根机的胜劣差别智。《入中论》云：“遍计等利说名胜，处中钝下说名劣，眼等互生皆了达，种智无碍说名力”。

④种种界智力：“境”是三乘等种种的种性或界的差别相。“体相”对于众生各种不同的种性差别一切都无碍现量了达。“因”是由往昔已经契入所化众生界之修行为因而成就的。

⑤种种胜解智力：“境”指种种胜解的差别相。胜解也称为信解、意乐、欲等，譬如有些于声闻乘有意乐，有些对于菩萨乘有意乐，对于八万四千法门众生的意乐各有不同，有的欢喜学教，有的欢喜修密，有的欢喜念佛，有的欢喜观想，有的欢喜持咒，所以众生的意乐有无量无边的差别。“体相”对于众生胜解意乐的不同差别都无碍了达就是种种胜解智力。“因”是由以前随顺众生的信解传授妙法为因而成就的。如果我们能够随顺众生的信解传授相应的妙法，将来一定会成就这种殊胜的智慧。相反，若没有随顺信解，很勉强地传法，就得

不到很好的效果，就象给别人不合口味的食物一样，食后反而会呕吐一样。如果懂得去随顺众生的信解、意乐，这样与众生接触深入了，就会逐渐生起了知众生信解的观察力，这种观察力达到究竟时就是种种胜解智力。《入中论》云："贪等生力之所发，有劣中胜种种欲，余法所覆诸胜解，智遍三世名为力"。

⑥遍趣行智力："境"是一切行道的差别相，包括欲界、色界、无色界等轮回的行道差别以及声闻菩提、缘觉菩提、佛菩提等涅槃的行道差别。如将来能生成欲界的道就称为欲界道；以某种道将来会到达色界无色界，此道就称为色界或无色界道；将来能成就无上菩提的道称为成佛道。如是诸道就是这里所说的遍趣行。"体相"对于一切行道的差别相都无碍现量了达。"因"是由以前串习一切乘为因而成就的。在世间道方面有三十六行，有黑道、白道等不同的道，将来会有不同的前途。在寻求出世间道的方面，有正道也有邪道，邪道有数不清的差别，正道也有小道大道或浅道、甚深道，或者缓慢道、快速道等，对于所有的道也就是一切乘都能善加观察了解，这种差别智发展到究竟就是佛的遍趣行智力。《入中论》云："有行趣佛亦有趣，独觉声闻二菩提，天人鬼畜地狱等，智无障碍说名力"。

⑦染净二种静虑智力："境"是染净二种静虑的差

别相，即杂染世间静虑和清净出世间静虑，包括四禅、四无色定、八解脱、九等至等。“体相”对于这一切无论是轮回所摄的杂染静虑或是出世间的清净静虑差别相都无碍地现量了达，故为染净二种静虑智力。“因”是由以前修习无量三摩地为因而成就,因为修习过无量三摩地,体验过种种三摩地的境界,而观察他相续所安住三摩地的境界，一看就知道处于什么样禅定的层次中。《入中论》云：“无边世界行者别，静虑解脱奢摩他，及九等至诸差别，智无障碍说名力”。（所谓止观双运、才能定慧等持）

⑧宿命智力:“境”是自他一切的宿世诸行和根据。譬如某一众生一世、二世乃至百千生世或劫初、劫末等时姓是名谁？什么饮食、什么苦乐、多长寿命、什么处所等一切皆尽了知，以及是从何处死、生于何处，又从某处生于此处,都是宿命智力的所知境,完全能无碍了知。“体相”对于自他一切宿世诸行以及他的因缘一切无碍现量了知。“因”是由往昔善根未曾散失以及不放逸为因而成就的。《入中论》云：“过去从痴住三有，自他一一有情生,尽情无边并因处,彼彼智慧说名力”。

⑨天眼通智力：“境”是一切生死的差别相，就是一切有情从何处死亡,转生于何处,以及中有贤劣的一切差别相。“体相”对一切死生的差别相都无碍现量了

知，就是天眼通智力。“因”是由往昔没有令众生恐怖，且以清净心如实宣说妙法，成为众生的光明因而成就的。所以我们在因地修行时不要让众生怖畏，要给予众生光明和安慰，将来就会成就照见十方世界一切有情生死的天眼通智力。《入中论》云：“尽虚空际世界中，一一有情死生时，于彼多境智遍转，清净无碍说名力”。

⑩寂灭智力：“境”是断尽漏法的相。“体相”对于断尽漏法的一切相都无碍现量了知，故为寂灭智力。“因”是由往昔为了断除有漏法而为众生宣说妙法为因所成就。《入中论》云：“诸佛一切种智力，速断烦恼及习气，弟子等慧灭烦恼，于彼无碍智名力”。

以上宣说了十种力的意义。总之，力的体性就是对所境无碍而转的殊胜智慧。

癸二、依能表比喻了知：

是处非处异熟界，众生种种信解性，
遍趣行与染净定，种种根机忆宿命，
天眼通及漏尽智，无明铠甲墙与林，
能刺能摧能截故，佛力犹如金刚杵。

这两颂分三段解释：前五句是第一段，第六句属于

第二段，后两句是第三段。

第一段：“是处非处异熟界，众生种种信解性，遍趣行与染净定，种种根机忆宿命，天眼通及漏尽智，”如是标出了十种力的名称。就是了知因果的处和非处的智力，了知业异熟的智力，了知种种所化界或种性的智力，了知种种众生信解或意乐的智力，了知种种趣行道的智力，了知种种染净禅定智力，了知信心等根机利钝的智力，了知宿命的智力，了知死生智力，了知自他漏法灭尽理的智力。

第二段：“无明铠甲墙与林，”讲十力的违品，十力就是十种无碍的智慧，这十种无碍智的违品就是十种无明，是对于处与非处不了知的无明，对于业异熟不了知的无明，乃至对于漏尽智力不了知的无明。无明就是十力现前的障碍，所以比喻成铠甲、牢墙、稠林。

第三段：“能刺能摧能截故，佛力犹如金刚杵。”佛陀不可思议的十力如同金刚杵的理由，因为对于如同铠甲、牢墙以及稠林一样的违品——无明等的障碍，以这十种智慧力依次能刺穿、摧毁、截断，故说佛的十力犹如金刚杵一样。

壬二、四无畏分二：

一、认定本体之义；

二、**以比喻了知彼义**。

癸一、认定本体之义分二：

一、**认定本体**；

二、**其作用**。

子一、认定本体：

诸法圆满觉菩提，一切诸障能禁止，

宣说道谛及灭谛，如是四种无所畏。

四无畏的本体即：一、切智无所畏；二、漏尽无所畏；三、说障道无所畏；四、尽苦道无所畏。

一、“诸法圆满觉菩提，”讲一切智无所畏惧的功德。因为往昔是以无有悭吝之平等心，对一切众生宣说深广法门，现量证悟了如所有、尽所有的一切法，所以佛陀能够没有一点怖畏而作狮子吼，非常决定地宣说：“我圆满觉悟了无上菩提”。这就是“一切智无所畏”。

二、“遮诸妨碍正道障，”是宣说道障没有怖畏的功德。因为往昔没有依止障碍的法，所以佛能作狮子吼，宣说贪欲等烦恼是障碍解脱的法，必须要断除，这样宣说没有怖畏，心无所虚，非常决定，故“说障道无所畏”。

三、“宣说道谛，”说尽苦道没有畏惧的功德，因为往昔没有依止过障碍法而信解白净的善法，趋入涅槃道；所以佛能作狮子吼，很决定地宣说了能断尽痛苦的一切三乘道”，这样宣说时没有怖畏，且非常决定，这就是说“尽苦道无所畏”。

四、“灭谛”宣说漏尽法没有任何怖畏。因为往昔不傲慢地宣说清净法，所以佛能作狮子吼，一切所断已经断除的灭谛就已获得，这样宣说时毫不畏惧，且非常决定，这就是“漏尽无所畏”。

从自他二利方面分析：①一切智无所畏和漏尽无所畏，是从自利角度宣说证德圆满和断德圆满的；②说障道无所畏和说尽苦道无所畏是从他利角度来宣说道障和证道的。

一般来说，在人天中以苦行而生傲慢者是沙门，以种姓生傲慢者是婆罗门，以受用而生傲慢者是诸天，以势力生傲慢者是魔王，以远离世间贪欲而生傲慢者是梵天。当佛在人天众会中宣说上面四种内容时，沙门、婆罗门、诸天、魔王、梵天等根本没有任何人可以如理反驳，佛在宣说时身体、语言和心的各方面没有丝毫的怯弱、畏惧，而是在具有大福德的尊圣大众当中，佛高声地演说，在眷属大众中作狮子吼，且在梵天等面前转大法轮，没有一点怖畏，这四种无畏的功德是智慧究竟成

就的一种殊胜相。如果相续中还有一丝怀疑，还有一丝不通达四谛的无明，还有一分断证功德没有现前的话，就不能有如此的大无畏，会有不敢决定、保证、证明之处，会有不自信不能让他信服之处，所以四种无畏的功德唯一是佛智慧究竟的境界,因为有一分智慧才有一分无畏，有十分智慧才有十分无畏，这样不可思议的不共四无畏唯佛具有。

子二、其作用：

诸法自知令他知，道障自断令他断，
入道自得令他得，说二利谛佛无畏。

颂词前三句说获得四种无畏的作用。

“诸法自知令他知，”就是佛说，所知有事等一切痛苦一切相已完全了知，为令众生了知苦苦、坏苦、行苦等诸苦谛法，佛说：此是苦我已知，此是集我已断，如是可令众生断除集谛；佛又说：此是道我已修，这样可令众生起修道；佛又说：此是灭我已证，这样可令众生证得灭谛。“道障自断令他断，”是佛宣说所断的有事即业惑等集，自己已经彻底断除了，为了让其他的众生断除而宣说一切所断障碍之集谛。“入道自得令他

得。”是佛说所依的道自己已经圆满依止，为了让其它的众生依止圣道而宣说一切证道之道谛，以及佛说所得极为清净的无上灭谛自己已经证得，为了让其它众生证得而宣说漏尽的灭谛。总之，佛陀无畏宣称：“所知苦我已知，所断集我已断，所依道我已修，所得灭我已证”。佛成就了圆满自利，为了令他知、令他断、令他修、令他证而宣说了四谛，这就是“说二利谛”。故颂曰“说二利谛佛无畏”。即佛说自己已经善证且为了令他也如是证悟而宣说四谛，何时也无有畏惧。无论在沙门、婆罗门哪一种大众面前需要说此殊胜法，都没有任何障碍，而且不缘邪魔外道，也不缘世间凡夫导师的任何观点，佛陀所宣说的完全是摆脱生死轮回的殊胜解脱道。弥勒菩萨也在《大乘庄严经论》中云：“于智亦于断，于离亦于障，能说自他利，摧邪我顶礼”。

癸二、以比喻了知彼义：

林中兽王常无畏，百兽群中自在行，
佛陀狮王处众中，无畏善住坚势力。

本颂是以兽王雄狮的比喻来了知四无畏的意义，前两句讲比喻，后两句讲意义。

首先解释前两句：说兽王雄狮在大力的老虎、大象等百兽当中无畏自在地游行，且恒时在森林中独自安住无有丝毫畏惧，也不需要依赖任何其它且心意坚固、无有动摇、势力极为圆满。

颂词后两句：是以比喻对应意义。"兽王雄狮"比喻佛陀，"在百兽群中"比喻佛陀在傲慢的沙门、婆罗门等众会当中，无畏自在地游行比喻佛陀毫无恐惧的自在演说妙法，"兽王雄狮独自善住"比喻"佛陀由于自身境界最殊胜的缘故，不共于其它任何有情。"如云："天上天下，唯我独尊"。"狮王不依赖其它动物"比喻"佛陀没有任何顾虑，故不需观待其它有情，""狮王心意坚固"比喻"佛陀恒时安住坚固的入定境界，心丝毫不动摇"。"狮王势力极为圆满"比喻"佛陀已经胜伏一切违品，连极微细的所断都已经彻底断尽，故具足圆满势力"，故颂曰："佛陀狮王处众中，无畏善住坚势力。"由此可知佛陀的四无畏功德是极其不共希有的。正如佛在《大涅槃经》中云："狮子吼者，名决定说"。《维摩诘经》云："演法无畏，犹如狮子吼。"成就四无畏的佛陀决定无畏的说法，故为狮子吼。

壬三、十八不共法分二：

一、真实义；

二、喻义对应。

癸一、真实分二：

一、十八不共法各自之分类；

二、复说上义及作用与获得之理。

子一、十八不共法各自之分类分二：

一、广说；

二、摄义并说余义。

一、广说分四：

一、行所摄六法，

二、证所摄六法，

二、事业所摄三法；

四、智慧所摄三法。

寅一、行所摄的六法：

如来无过亦无诤，无有心意失念过。

亦无不定散乱心，及无轮涅种种想。

并无不择而舍置。

行所摄六法即身无失、语无失、念无失、无异想、无不定心、无不择舍。

一、“身无失”对应颂中“无过”。因为往昔学道中修行身体行为的各种善业，如为迷路者无误指示等，最后成佛时身体就远离了以贪嗔痴三毒引发的跳跃等种种过失。身行方面只有佛陀具足这样不共的功德，其它凡圣在身体行为的方面都会有一些粗细不同的失误。

二、“语无失”对应颂中“无诤”。在往昔因地时修习口业，断除妄语、争论、绮语等，最后成佛时就彻底远离了以烦恼引发的争论、绮语等杂乱语的过失，这是佛陀语行方面的不共法。

三、“念无失”对应颂中 “无有心意失念过”。因为往昔修行六中随念，即念佛、念法、念僧、念戒、念舍、念天，这样修习正念的缘故，佛陀不会有任何忘失的过患，连极微细的往事也不会忘记，故佛陀没有忘失任何往昔事情的过失。

四、“无不定心”对应颂中“亦无不定散乱心”。因为往昔修行善护他心相续等，非但不扰乱人心且令心安，故在成佛时无丝毫不定的散乱心，而是彻底的大安乐定。

五、“无异想”对应颂中“及无轮涅种种想”。因为往昔修行断除一切颠倒想的万法大平等境界，故于最

后断德究竟而成佛时，没有执著轮涅他体的种种过失。一般执著于轮涅他体，认为轮回是所断苦的自性，涅槃是所求乐的自性，这样的分别心称为“异想”。佛陀已经完全彻悟了显空二谛，达成实相、现相二谛无二一味的境界，对于轮涅无有丝毫取舍的异想，也无任何偏袒执著、不堕二边，故于不可思议无上中观道的究竟境界中没有任何异想。

六、“无不择舍”对应颂中“且无不择而舍置”。因为往昔修行自他平等、轮涅平等，智慧与大悲达成圆满的地步，最终成佛时佛陀没有不经过抉择而舍置根机成熟众生的过失，所以不抉择而舍置所化有情的过失对佛陀来讲根本没有。

以上六种属于身口意行为所摄的清净功德，其中念无生、无异想、无不定心、无不择舍四种是意行方面的四种不共法。完全远离了由迷乱习气所生粗细行为的一切过失，唯是佛陀断证圆满功德成就的殊胜不共法。

寅二、证所摄六法：

志欲精进与正念，以及智慧与解脱，
解脱知见不退失。

证德所摄的六法是佛陀的又一不共法：欲无减、精进无减、念无减、慧无减、解脱无减、解脱知见无减，（无减是不退失的意思。）

欲无减：由于往昔修习求取深广妙法等，佛陀绍隆三宝种性以及利益众生的志欲不会有丝毫的退失。

精进无减：由于往昔在依止上师、成熟众生等方面很精勤地修行，到成佛时，勇悍利他的精进无有退失，连一刹那的懈怠心都不会生起。

念无减：由于往昔常常修习身、受、心、法四念住等，到究竟成佛时，如实照见诸法的正念不会有丝毫的退失，恒时都在正念中安住。

慧无减：由于往昔没有厌足地求证佛法，且生起闻思修三慧，如是到究竟成佛时，能够辨别诸法的智慧无有退失，就像明镜照物般诸法皆无错乱地能刹那辨别了达。

解脱无减：由于往昔因地一心随顺解脱而修行。行为上修习断除身语等一切愦闹、散乱；在处所上一心安住寂静处；在智慧上修习空、无相、无愿三解脱门。这样以身口意清净圆满的方式修行，到成佛时，成就远离障碍的解脱永无退失的境界就会现前。在因地修如是因，果地现前如是果，这也是不可思议的缘起规律。

解脱知见无减：这是智慧的作用，解脱知见是指从

障碍中获得解脱，能一时了知一切诸法的智慧，这是佛陀不共殊胜的功德。因为往昔为利他众而通达正法，且于他人宣说妙法，以及通过修行了知缘起的规律，故于成佛时，对一切法皆有自在了知的智慧，就是解脱知见无有退失。

由上可知，于欲、精进、念、智慧、解脱、解脱知见这六法之不共功德，唯有佛陀才能达到究竟不退的境界，其它声闻缘觉以及学道菩萨都有粗大乃至微细的退失，因为彼等未彻底断除客尘障垢，也没有彻底显露智慧，如是在有为法的境界中不可能远离最微细的退失，因此唯有远离客尘障垢的佛陀显露出大无为的自然本智，尔时才能达到究竟不退的境界，自性胜义功德没有任何动摇的相，就是究竟的不退失。

寅三、事业所摄三法：

三门事业随智转。

事业所摄的三法，指佛陀的身语意三业都是随智慧而行。

一、身业随智慧行：由于往昔修行清净梵行，无有谄曲、虚伪、欺诈等行为，故于成佛时，佛陀的身业显

示神变等一切都是以智慧为前导，完全是随智慧而转。

二、语业随智慧而行：由于往昔修习清净的口业，彻底断除一切妄语、绮语等杂乱的秽语，且演说清净正法之语，故于成佛时，以语业宣说正法等一切都是以智慧为前导，一切语业完全随智慧而转。

三、意业随智慧而行：由于往昔修习清净意业，彻底断除贪、嗔、痴等烦恼习气，并且修行正见等，故于成佛时意业深入禅定等，一切都是以智慧为前导，完全随智慧而转。

相对佛的境界而言，凡夫一切身口意行为都是以虚妄分别心为前导，完全是随妄心而转的颠倒境界；学道圣者虽然现前部分智慧，但因出入定有差别，不能达到无分别任运而转的境界，只有无余转依的究竟佛位，才已消尽一切虚妄分别，完全安住于法身智慧的境界，一切身口意的事业都是随法身智慧而行，根本不可能产生刹那分别念，故事业所摄的三法也唯一是佛具有的不共功德法。（佛事业的内容在下一品中会有详细讲解。）

寅四、智慧所摄三法：

智慧无碍知三世。

智慧所摄三法，就是以智慧了知过去、现在、未来三世均无著、无碍（三世代表一切所知法）。成就此三种不共法的因是：由于往昔对三世诸佛获得无著、无碍的智慧功德心不起任何怀疑，于自相续中也发起想要获得这种智慧的殊胜意乐，而且为了自利究竟圆满也如是地趋入修行，以此殊胜因缘成佛时就以无著、无碍的智慧了知过去、现在、未来一切所知法，就是佛的一切智智或一切种智或一切相智。

此三不共功德法，除佛以外的有学道和无学道圣者阿罗汉，都有烦恼障之著与所知障之碍，虽然也能了知三世部分的所知法，但不能象佛陀那样无碍通彻三世，故此三法也是唯佛独有。

丑二、摄义并说余义：

如是十八及余法，是为佛陀不共德。

“如是十八”指上面所讲“行所摄六法、证所摄六法、事业所摄三法、智慧所摄三法”共为十八种法。“余法”是指在十八法以外，其余的不共功德法，如化无量身，具无见顶相，以及如善见药树般，众生见到佛陀的殊胜法体，当下就会寂灭种种过患等等，都是佛陀的不

共功德法。

子二、复说以上义及获得之理：

佛身语意悉无过，心无动摇无异想，
不择舍置亦远离，志欲精进清净念，
无垢智慧及解脱，解脱知见均不退，
诸业普随智导转，三世无碍广智行，
觉彼不共大菩提，为众无畏转妙轮，
此唯具足大悲者，一切中胜如来得。

这里前两颂是复讲上述意义，后一颂讲获得之理。

首先解释前两颂：是总结十八不共法的内容。首先，佛陀的身无有错乱的过失，语无杂乱的过失，意无忘失正念的过失，心无动摇不定的过失，且无执著轮涅自性他体等种种异想，无有不择所化而一概舍置的过失。再来，佛陀寻求利他的志欲不退，勇悍利他的精进不退，恒时从障碍中出离的解脱不退，现量见一切如所有义和尽所有义的解脱知见不退。再者，佛的身口意三门作业都是以智慧为前导，随智慧而转，且于三世一切所知恒时以无著无碍的广大智慧悟入尽所有义的境界。

解释后一颂："一切中胜"是指已经胜伏一切四魔

（死魔、烦恼魔、无魔、蕴魔）的圣者。本颂是讲，如是依靠现证如来十八不共法之后，对一切众生无畏转动大法轮者，唯一具有想要所有众生出离痛苦的圆满大悲，并且唯由已胜伏四魔的胜者如来获得。这也是诸佛由往昔修持相应正道，远离一切客尘障垢而现量获得的不共殊胜境界，其它的声闻、缘觉、学道菩萨都未能具有，凡夫更是一无所成。弥勒菩萨在《大乘庄严经论》中云："由行及由得，由智及由业，于一切二乘，最上我顶礼。"

癸二、喻义对应：

地等体相空中无，虚空体相色中无，
然五大种世间共，不共世间尘许无。

本颂以比喻宣说佛陀不共功德法的意义。前两句以"虚空与色法体相之不共"来比喻佛之功德与其它法不共；后两句是说佛之功德法与世间不共，就算是虚空也无法作真实的比喻。

首先颂词前两句是比喻：如地大的坚固相以及等字所摄之水大的湿润相、火大的暖热相、风大的动摇相等有为法的四大体相不是无为法虚空的体相。因为虚空周

遍一切而不是一切的体相，它无有生灭等，不共于四大种，因为四大种有质碍、虚空无有质碍，所以虚空的体相与地等四大体相根本不同，这就是虚空的不共喻。比喻的意义是：其余九法界有情所具的生灭法，对于诸漏永尽的佛陀来讲早已彻底远离，故不可能有生灭等差别相；相反，佛所具有的究竟功德，其它有情都不具有，故用虚空来比喻佛之不共法。

后两句“然五大种世间法，不共世间尘许无”。是指佛的不共法已超越了一切世间，故以任何比喻都不能真实的表明，在世间根本找不出能以真实描述佛之不共法的比喻。因为地水火风空五大种都是世间的共许法，有为法地水火风及无为法虚空从大种的侧面可以共许为一种法，所以虚空也无法如实表明佛之不共法。

以上所讲的十力、四无畏、十八不共法，合起来就是三十二种功德法，都是以智慧资粮远离障垢而现前的自性胜义功德。法身的三十二种离系功德唯一是由因缘显发而非造作的有为法功德。由于每种功德都是随顺因缘开发而显露的大无为法，是如来法身无二本具的，也是任运自成的，故为法身离系的殊胜功德。以自证自成获得圆满自利的唯是佛的胜义功德。同时应当了知，这三十二种殊胜功德是从不同反体来描述的，由于其有许多妙力、妙相等，所以从名言上也开出很多种功德相，

如是令生信心。实际上法身离戏功德不可思议，分别心无法衡量，语言数量不可诠表，这种大无为法的境界唯佛具有。

辛二、色身异熟果功德分二：

一、所表之三十二相；

二、以能表比喻归摄。

壬一、所表之三十二相：

善住平满轮辐相，足跟广长踝不隆，
手足诸指悉纤长，及如鹅王网缦相，
肌肤柔软且细嫩，身体七处极隆满，
伊尼延鹿王腨相，阴藏犹如大象王，
上身犹如狮子王，肩膊隆满极丰腴，
臂膀浑圆丰腴相，手软浑圆无高下，
正立不俯手过膝，清净之身具圆光，
颈项无垢如海螺，两颊平广似兽王，
齿具四十上下等，亦极清净且密严，
净齿长短粗细匀，大牙极胜洁白性，
难思无边广长舌，品尝诸味得胜味，
迦陵频伽自然声，梵音清澈深远闻，

眼如莲花牛王睫，具净白毫严饰面，
顶有肉髻肤金色，清净细薄众生尊，
一孔生一细柔毛，右旋细轮向上靡，
净发严如琉璃宝，身量端似尼拘树，
普贤无譬大仙人，那罗延力坚固身，
不思议相三十二，佛说此是人王相。

这里三十二相用九颂来说明，以下次第解释每一相及其因。

首先第一颂"善住平满轮辐相，足跟广长趺不隆，手足诸指悉纤长，及如鹅王网缦相，"是讲前五相：一、足平满相；二、千辐轮相；三、足跟广长趺不隆相；四、手足指纤长相；五、手足满相。

下面具体解释每种相：

一、足平满相"善足平满"。即脚掌不凹如龟腹一样平满的相。这是由于往昔学道时立下坚固誓愿，无有任何动摇，最后成就如来色身时就具足如来善足平满的妙相。佛在《无上依经》中讲菩萨应坚固修持持戒、禅定、安忍、舍财及诸烦恼四种因缘。以此因缘会感得足掌平满相，所到之处平如掌，行走平衡稳重。如果我们修此四缘，自心达到坚固稳重就能成就如此妙相。

二、千辐轮相"轮辐相"。是在手掌和脚掌上面具

有千辐轮相，这是由于往昔行种种布施而感得的殊胜妙相。佛在《无上依经》中云：如果菩萨对于父母师长作种种供养，对苦难的众生作种种接济，在作供养和接济的时候，来去往返、精勤劳作，以此因缘就会感得足下轮相成就千辐庄严。若欲成就这种殊胜妙相，需要好好上供下施，而且在做善事时精勤往来，不停的反复奔走，都不在意，也不起厌烦心才能感得此大丈夫相。

三、足跟广长趺不隆相"趺"。趺是脚背，意是脚跟广长，脚背渐渐高起而圆满，这是由于往昔不轻视他人而感得的妙相。

四、手足指纤长相"手足诸指悉纤长"。就是手指和脚趾比他人细长。这是因为往昔宣说正法救护众生令其远离过患而成就的一种功德相。佛在《无上依经》中云：不逼恼别人，不作偷盗，见到别人所喜爱的不生贪取，自己不骄慢，对于上师尊长，起立迎送、问讯、侍立、合掌、恭敬，以这种因缘就会感得手指脚趾纤长相。若不扰乱他人、不偷盗，对上师、师长或一切众生都观清净心，且行为尊重，迎送、问讯、合掌恭敬等等，以此种善缘聚集将来就会感得手、足自然纤长的妙相。

五、手足缦相"及如鹅王网缦相"。像鹅王一样手脚各指之间有相互连络的网缦纤维，此殊胜妙相的因是由于往昔没有破坏分裂别人的家庭和眷属，且处处令人

和合而感得的。

“肌肤柔软且细嫩，身体七处极隆满，伊尼延鹿王腨相，阴藏犹如大象王”。本颂讲了第六、皮肤细滑相；七、七种隆满相；八、腨如鹿王相；九、马阴藏相。

六、皮肤细滑相“肌肤柔软且细嫩”。指皮肤非常柔软光滑细嫩。龙树菩萨在《大智度论》中云：“这样细滑的皮肤，不会沾尘垢，而且不停蚊子”。这种殊胜妙相的因是往昔布施各种上好柔软精细的妙衣，以此缘起力就会感得皮肤细柔光滑等。佛也在《无上依经》中云：菩萨如果对父母师长，用手扶持承侍、涂膏药、按摩、洗浴等，将来会感得手脚柔软、润泽、细滑。如果我们对父母师长等作种种承侍就会成就如是妙相。

七、七种隆满相“身体七处极隆满”。“七处”指脚背，两手背，两肘以及颈后，即这七处都非常健隆丰满。这是由于往昔广作布施让贫乏者满足而成就的。佛在《无上依经》中云：菩萨布施很好的美食，这样广大无限，令很多众生都得以饱足，以此因缘就能感得七种平满相。若欲得到此大丈夫的妙相，就要尽量上让众生满足，布施时发心要广大圆满，即使自己没有很多的财物，但内心希望能够尽量满足贫者心意，万勿以悭吝恶心不做布施，若以清净心布施等就会成就如此妙相。

八、腨如鹿王相“伊尼延鹿王腨相”。“腨”指腿

肚子。这种腨相圆满结实匀称，至脚踝渐渐变细就像鹿王的腨一样。这是由于往昔因地时受持奉行佛法而成就的妙相。《无上依经》云："如果菩萨修学正法，为别人演说，往来宣扬、教化，不生疲厌心，以此因缘就会感得鹿王腨相"。如果我们弘扬佛法教化众生无有疲厌且以菩提心摄持下受持清净的善根，就会感得如是妙相。

九、马阴藏相（大藏经中很多大译师都译为马阴藏相）

"阴藏犹如大象王"是按藏文直接翻译的。指男根密藏体内，如马王或象王一样不显露在外。这是由于往昔因地时不说淫语并断除了邪淫离贪而成就的妙相。《无上依经》云："如果菩萨见到怖畏者即救护他，见到无衣无食的人就布施他衣食，恒时怀有惭愧，遮止恶业不起，以这样的缘起就会得到马阴藏相"。

"上身犹如狮子王，双膀隆满极丰腴，臂肘浑圆丰腴相，手软浑圆无高下"。本颂是讲：第十、身犹如狮子相；十一、肩圆满相、十二、臂肘圆腴相；十三、手过膝相共四相。

十、身犹如狮子相"上身犹如狮子王"。指佛陀的上身宽广雄壮如狮王一样。这是由于往昔因地学道位坚持行持广大善业而成就的。如果善业狭小有限就不得此

殊胜妙相。

十一、肩圆满相“双膀隆满极丰腴”，指两肩很圆满丰腴。这是由于往昔因地时行持真实善法，做事诚实不虚，以此感得两肩圆满殊胜的妙相。

十二、臂肘圆腴相“臂肘浑圆丰腴相”，指臂肘浑圆丰腴。这是由于往昔因地时予一切众生无畏布施且经常安慰别人，作别人的依靠，以此殊胜因缘感得双臂浑满丰腴的殊胜妙相。

十三、手过膝相“手软浑圆无高下”，指手臂柔软浑圆、手长过膝的殊胜妙相。这是由于往昔常常喜欢主动帮助别人解除困难和贫乏，凡是别人有事都尽心尽力帮助，因为常常伸手助人故而感得手长过膝的妙相。如果我们见人需要帮助，却漠然不理袖手旁观，常以悭吝心束缚自相续，就会感得手臂越来越短，这也是缘起不错乱的规律。

“正立不俯手过膝，清净之身具圆光，颈项无垢如海螺，两颊平广似兽王。”本颂是讲：十四、长广一丈相；十五、颈项无垢相；第十六、脸颊如狮子相共三相。

十四、长广一丈相“清净之身具圆光”，指具圆光的清净身，放光明于四方各一丈相。这是由于往昔行持十善业无厌足而感得的。若是以身造诸恶业，将来所感之身就会非常不清净，不但无有一点光明且是黑暗、污

秽之身,所以要以此身体永无疲厌地精进行持光明清净的善业，将来也会感得如此具有圆光的身相。

十五、颈项无垢相“颈项无垢如海螺”，是指颈项如同无垢的海螺一样具有三横纹。这是由于往昔因地时布施病人药物，照看帮助其治疗而感得如是的殊胜妙相。

十六、脸颊如狮子相“两颊平广似兽王”，指两颊很平广隆满如狮子一样非常圆满的殊胜妙相,这是由于往昔因地间圆满修持善法加行,具足各自支分而感得的圆满相。这里关键是“圆满”二字，即做一切善法无论是发心、正行及后行都很圆满，无有欠缺，这样行持圆满善法就能感得如是圆满的妙相。

“齿具四十上下等，亦极清净且密严，净齿长短粗细匀，大牙极胜洁白性”。本颂词讲：十七、四十齿相；十八、清净密齿相；十九、齐整齿相；二十、四牙白净相之四妙相。

十七、四十齿相“齿具四十上下等”，指具有四十颗牙齿且上下二十均等。这是由于往昔因地时，对一切众生恒时都以平等心对待而感得的。若对身份高下不同的一切众生都以清净平等心来慈悲善待的话,就会感得如是大丈夫相。

十八、清净密齿相“亦极清净且密严”，指四十颗

牙齿纯白清净无间密实而整齐的相。这是由于往昔因地时，善于平息争斗，让破裂者重新和好，以此和平善事的殊胜缘起力而感得。如果我们在一切时处制造融合顺缘，让人与人之间和平相处，化解一切纷争，将来就会成就佛色身的如此妙相。

十九、齐整齿项“净齿长短相细匀”，指牙齿齐整匀称无有长短粗细参差不齐的相。这是由于往昔因地时，常常布施微妙悦意合适的东西而成就的妙相。

二十、四牙白净相“大牙极胜洁白性”，是指中间四颗大牙洁白无垢的相。这是由于往昔身口意三门一切作业不被过失所染，行持清净善法而感得如此妙相。

佛陀的这种犹如无价之宝的殊胜功德妙相，是于往昔很长时间内，从最初发菩提心开始一直行持殊胜的六度万行，才成就如是不可思议稀有的妙相，能令一切众生一见其相续中当下就能得到安慰，远离疾病、贫乏、痛苦，得到三宝殊胜的温暖加被等。因而如是妙相也可作我们皈依处的佛宝。北京八大处的佛牙舍利是佛四颗大牙之一，有非常殊胜的加持力，若我们在佛牙前发殊胜大愿，与在佛陀前亲自发愿一样有殊胜的功德。

“难思无边广长舌，品尝诸味得胜味，迦陵频伽自然声，梵音清澈深远闻，眼如莲花牛王睫，具净白毫严饰面，”此颂讲：二十一、广长舌相；二十二、得胜味

相；二十三、梵音深远音相；二十四、颜色如绀青相；二十五、眼睫如牛王相；二十六、眉间白毫相之六相。

二十一、广长舌相“难思无边广长舌”，就是佛陀的舌相广长、柔软、细薄，伸展出来可以覆面，这是由于是往昔一切时中，不说妄语说诚实语而感得的妙相。如果我们现在能断除语过，不说假话能至诚出言，将来就会感得广长舌相。反之若口业不净、造诸语业，将来可能会成为短舌相，甚至成为哑巴。

二十二、得胜味相“品尝诸味得胜味”，佛的咽喉中常有美妙津液，无论吃什么，都能得到不可思议的上妙美味，即使很下劣恶臭之食，佛吃起来也是美味。这是由于往昔在因地间常常布施贫者乞丐等悦意美食，而成就如此妙相。

二十三、梵音深远相“迦陵频伽自然声，梵音清澈深远闻”，此相具有两种功德，一是“自然声”，二是“深远闻”。其中“自然声”是指不需要观待发心动机自然而产生如同迦陵频伽鸟一样悦耳的妙音。“深远闻”，指佛陀音声清澈幽远，在很远的地方都可听得一清二楚。这是由于往昔因地时断除恶口且语音柔和，让人听闻无不悦意、欢喜，以此修行而成就的妙相。《无上依经》云：如果菩萨恒时说真实语、爱语和美语，演说正法不颠倒，以这种因缘就能获得梵音如迦陵频伽，

妙响深远，就像天鼓振动一样。

二十四、眼色如绀青相“眼如莲花”，佛陀眼睛的颜色绀青如青莲叶般修长而黑白分明，这是由于往昔因地时常以慈悲眼照看一切众生而感得的妙相。《无上依经》云：如果菩萨发起慈悲恭敬心，把一切世间有情看作自己的父母，不以三毒烦恼对待众生，就能感得这种妙相。

二十五、眼睫如牛王相“牛王睫”，即象牛王一样厚密、油黑，没有混杂的睫毛相。这是由于往昔因地时，内心正直不谄诳而真实成就的妙相。

二十六、眉间白毫相“具净白毫严饰面”，即在两眉之间具有右旋白毫常发妙光，若抽出来有一肘长，这是佛陀非常稀奇不共的一种妙相。是由于往昔因地时，对应当赞叹之处常常欢喜赞叹而成就的妙相。《无上依经》云：如果菩萨见到众生修学戒、定、慧三学，称赞他们的功德，不讥毁，见到有人诽谤就遮止守护，以此因缘就会感得眉间白毫相。”

“顶有肉髻肤金色，清净细薄众生尊，一孔生一细柔毛，右旋细轮向上靡”。此颂讲：二十七、顶肉髻相；二十八、身金色相；二十九、身毛上靡相三种妙相。

二十七、顶肉髻相“顶有肉髻”，即佛陀的头顶上有肉隆起成发髻的形状，由于一切有情都见不到的缘

故，也称为“无见顶相”。这是由于往昔常常恭敬顶礼上师、以清净心恭迎承送而成就的妙相。我们若对一切贤圣,僧众无论心念或是行为都平等恭敬侍奉就会感得“无见顶”的尊贵妙相。反之，如果对尊长不恭敬，就会感得下贱相。

二十八、身金色相“肤金色，清净细薄众生尊”，即身体的肤色金黄微妙无瑕、柔滑、细薄、清净庄严之相，是最尊胜佛陀所具有的一种妙相。这是由于往昔因地时，内心堪能无有悭吝，欢喜恭敬，常常如理如法布施衣食和悦意卧具而成就的妙相。《无上依经》云：如果菩萨欢喜布施很庄严的物品，比如布施很庄严的衣服、很可口的美食、很舒适的车乘、卧具等，心里没有后悔、悭吝，以这种因缘就能感得身金色圆光一丈。

二十九、身毛上靡相“一孔生一细柔毛，右旋细轮向上靡”。“靡”是倒下来的意思。即一毛孔生出一毛，身毛右旋向上，丝毫不乱纤细而柔软。这是由于往昔因地时，远离愦闹散乱，增上善根且平等纳受堪布阿阇黎的教授，以此缘起力感得的一种妙相。因为常求上进增长善根，尊重上师善知识，领受其教诲，且依教奉行，以此向上且随顺的修行就会感得身毛向上右旋的妙相。《无上依经》云：“如果菩萨以善巧方便修习殊胜的善法，不会落于中下品的层次，恒时都会令善法增上，以

这种因缘感得身毛上靡，右旋宛转”。若是修行不满足于停留在中下水平上，而常求上进，求得最精、最好，如是功德不断辗转增上，境界不断提高，将来就会感得身毛上靡的妙相功德。

“净发严如琉璃宝，身量端似尼拘树，普贤无譬大仙人，那罗延力坚固身。”此颂讲三种妙相：三十、绀发相；三十一、身纵广相；三十二、那罗延力坚固相。

三十、绀发相“净发严如琉璃宝”，即很清净庄严的绀发犹如摩尼宝一般。这是由于往昔哀悯众生，从不以刀剑、木杖等对众生作伤害，以此业缘感得绀发妙相。

三十一、身纵广相“身量端似尼枸树”，指身体的高度和两手展开的宽度相等，就象尼枸树的长宽相等一样。这是是由于往昔因地时，将自他安置于三摩地境界中而成就的。

三十二、那罗延力坚固相“普贤无譬大仙人，那罗延力坚固身”，意即具有那罗延力般坚固，金刚身正直且是身相形貌庄严俨然无可譬拟的普贤大仙人之妙相。“那罗延”指如金刚般坚固强悍有力的大力士，其身即是“那罗延力坚固相”。这是由于往昔因地时修造佛像佛塔且常行无畏布施，救护一切有情出离怖畏而成就的妙相。

“不思议相三十二，佛说此是人王相。”意即：以

上三十二相不可思议，佛说是人王的大丈夫相。

为什么三十二相不可思议？

佛在《无上依经》中云：“阿难，是三十二相，有三因缘不可思议，一者时节不可思议，修行数满三阿僧祇劫；二者心乐不可思议，为安乐利益一切众生故；三者品类不可思议，修一切善、离一切恶，是种类无穷故。是故如来身具相好不可思议”。意即：佛成就色身三十二种大丈夫相是非常不可思议的。其修行时间不可思议，历经了三大阿僧祇劫；而且所作所为是为了利乐一切有情众生，以此发心和行为才成就的殊胜妙相；然后是修善断恶，一切善心修积圆满，一切恶行彻底远离，修行品类无穷无量不可思议，所以如来身具足三十二相的功德，对于凡夫来讲根本无法思议。

佛陀为什么显现三十二种妙相？根据龙树菩萨在《大智度论》中所说：随此间阎浮提中“天竺国人”所说，则为现三十二相。意为：佛本来远离一切相，之所以显现三十二种相是随顺南阎浮提中印度人的世间习俗，故而显现三十二种妙相。《法界次第论》云：“如来应化之体，现此三十二相，以表法身众德圆极，使见者爱敬，知有胜德可崇，人天中尊，众圣之王故为现三十二相。”意为如来的应化身体显现三十二种妙相，表示法身万德，圆满究竟，这样现相使得见到佛身之人，

都生起无比的欢喜心和恭敬心，知道确实有这样殊胜的功德，深信确实存在这样的补特伽罗，是人天中尊，一切圣者之王，超越其他一切有情，所以佛陀在众生面前显现色身的三十二种妙相。

壬二、以能表比喻归摄：

犹如无云空月色，秋季湛海水中见，
如是正觉坛城中，佛子能见遍主身。

颂词前两句讲空月和水月的比喻，后两句讲意义。

“犹如无云空月色，秋季湛海水中见，”犹如，在秋夜广阔无云的蔚蓝虚空中可以见到圆满无垢的月轮之色，在秋季宽广清净湛蓝大海中可见到圆满皎洁之水月光影。

后二句“如是正觉坛城中，佛子能见遍主身。”同样，在正等觉坛城中十地诸佛子可以见到遍主佛陀的报身，在世间坛城中平凡众生可见到遍主佛陀的化身。

比喻与意义对应说明：菩萨见报身如同见空月一样，凡夫见化身如同见水月一样。

庚三、以经教了知彼等功德：

如是六十四功德，各自所具成就因，
及其次第当依照，宝女问经而了知。

“六十四功德”指三十二种法身功德及三十二种色身功德。“各自所具成就因”指成就三十二种法身功德的离系因和成就三十二种色身功德的异熟因。以上所说如来六十四种功德及其因是次第依照《宝女所问经》等宣说的。（《宝女所问经》在汉文大藏经中有译本。）

庚四、以喻复摄其义分二：
一、总说喻义相同；
二、彼等各自喻义对应；

辛一、总说喻义相同：

由无坏裂无羸劣，无与伦比无动故，
次第金刚狮子王，虚空水月喻显示。

本颂总说佛陀的四类功德法，由四种根据与四种比喻相同。“由无坏”故佛陀的十力如同“金刚”；由“无羸劣”故佛陀的四无畏如同“狮子”；由“无与伦比”故佛陀的十八不共法如同虚空；由“无动故”，佛陀的

色身如同月轮。

①佛陀的十力由于其各自违品之十种无明不能坏的缘故，所以如同金刚杵一样。

②佛陀的四无畏由于辩才无赢劣的缘故，所以如同狮子王一样。

③佛陀的十八不共法由于声闻等无法相比是不共的缘故，所以如同虚空一样。

④佛陀的两种色身由于是在如虚空般法身不动摇的同时于所化前显现的缘故，所以如同月轮一样。

辛二、别说彼等各自喻义对应分二：

一、宣说离系果法身之功德；

二、宣说异熟果色身的功德。

壬一、宣说离系果法身之功德分二：

一、展开以比喻表示；

二、归纳无差别之理。

癸一、展开以比喻表示分三：

一、以金刚喻表示十力；

二、以狮子喻表示无畏；

三、以虚空喻表示不共法。

子一、以金刚喻表示十力分二：

一、**别别表示；**

二、**共同表示**。

丑一、别别表示：

初六中三后一力，依此十力之次第，

遣除所知三昧障，以及习气诸障故。

如甲如墙如稠林，刺穿摧毁截断故。

首先从所断方面，三种障碍分别以三种比喻表示：即所知障如坚甲般很牢固，三摩地障如牢墙，习气障如稠林。其次，从能断可以断所断方面分别以三种比喻表示：①佛陀的十力中前六种力（处非处智力、根胜劣智力、业异熟智力、种种界智力、种种信解智、遍趣行智力）可以断除所知障，就象金刚杵能刺穿坚甲一样；②以十力中间的三种力（染净静虑智力和宿命通智力、天眼通智力）可以断除三摩地障，所以如同金刚杵能摧毁牢墙一样。第三以最后一种力（漏尽智力）可以断除习气障，如同金刚杵能截断稠林一样。

壬二、共同表示：

重精坚固不坏故，大仙势力如金刚，
何以沉重由精华，何以精华由坚固，
何以坚固由不坏，不坏是故如金刚。

前两句“重精坚固不坏故，大仙势力如金刚，”由于具足“沉重”、“精华”、“坚固”、“不坏”四种功德法，故佛陀大仙的十力如同金刚一样。后四句“何以沉重由精华，何以精华由坚固，何以坚固由不坏，不坏是故如金刚。”次第说明原因，因为十种智慧力是轮涅一切诸法的精华，故“沉重”；因为十力是非因缘所作具生灭的有为法，而是任远自成、坚固永恒的大无为法，故是“精华”；因为以一切分别执著等违品不可坏，故“坚固”；然后，由于如是摧毁一切所断而自身不为任何所坏，故“不坏”。因此，由“重精坚固不坏故”佛陀的十力犹如金刚杵一样。

子二、以狮子喻表示无畏分二：

一、略说；

二、广说。

丑一、略说：

无畏惧故善住故，坚故势力圆满故，
释迦狮子如狮子，于大众中无畏惧。

由“无畏惧”、“善住”、“坚”固、“势力圆满”四种根据表明，佛陀犹如狮子王一样无所畏惧。意即：对何者也无有畏惧的缘故，对何者也勿需观待而善住的缘故，智慧坚固的缘故以及功德的势力圆满的缘故，人王释迦狮子在大众中就象狮子王一样无所畏惧。

丑二、广说：

正遍知故于何者，无所畏惧而安住，
清净有情与自身，亦见不等故善住，
心于一切诸法中，一缘安住故坚固，
极细无明习气地，彻底越故具势力。

首先解释前两句“正遍知故于何者，无所畏惧而安住，”为什么佛没有畏惧而坦然安住？那是因为现量证悟了一切所知法，所以对于一切的问难佛都能无误解答，故“无所畏惧而安住”。

“清净有情与自身，亦见不等故善住，”为什么佛不需观待而独自善住？因为见到已断除多分障碍的十

地清净有情也与自身不等,故而一点不必观待他人而独自“善住”。

“心于一切诸法中，一缘安住故坚固，”为什么佛是坚固？因为佛心和如所有尽所有一切诸法皆无分别，且能一缘安住，故佛陀的三摩地非常“坚固”，无有刹那散动。

后两句“极细无明习气地，彻底越故具势力。”为什么佛陀的势力圆满？因为连极难断的极微细无明习气地也彻底断尽了,具有再不可能以违品胜伏的圆满势力，故曰“彻底断故具势力”。

子三、以虚空喻表示不共法：

凡夫声闻及独觉，具慧菩萨与如来，

愈上智慧愈细微，故以五大喻显示，

一切世间受用处，故如地水火风大，

超越世出世间相，故不共法如空大。

以比喻对应的方式从三方面说明,用四大种及虚空喻表示佛的不共法。

一、从“愈上智慧愈微细”的角度，五类人和“五大”相对应；

二、从“一切世间受用处”的角度，不共功德法和前四大相对应；

三、从“超越世出世间相”的角度，不共功德法和“空大”相对应。

接下来次第解释：

一、“凡夫声闻及独觉，具慧菩萨与如来，愈上智慧愈细微，故以五大喻显示。”指执著我的凡夫、证悟圆满人无我的声闻、证悟人无我和部分法无我的缘觉、证悟圆满二无我的具慧菩萨以及现量遍知一切的如来这五类补特伽罗，愈上其智慧愈微细，就象地、水、火、风、空五大前前粗大后后微细一样，因此这是从极微细的角度表示佛陀不共法之功德。

二、“一切世间受用处，故如地水火风大。”指佛陀的不共功德法是一切世间有情资生受用的殊胜依处，能摄集一切功德，出生种种世出世间的无量安乐受用，能够滋长成熟自身慧命。就象能依靠的坚固地大、能摄集的湿润水大、能成熟的暖热火大、能不腐运动的风大皆为世间的受用处一样。这是从依处的角度来表示佛陀的不共法。

三、“超越世出世间相，故不共法如空大。”因为佛相续中现前的功德法是超越世间凡夫以及出世间声缘等一切功德法的体相，就象虚空超越四大的体相一

样。这是从不共的角度来表示不共法。

癸二、归纳无差别之理：

此等三十二功德，依止法身无别异，
如如意宝光色形，彼等三者无别故。

自利胜义法身所具有的三十二种乃至恒河沙数无量的功德，在法身中无别而安住，就象如意宝的光明、色泽和形状三者无有分别无离而存在一样。《佛说无上依经》云："一切如来恒河沙劫无边功德，在于惑地，及于净地，相摄相应，未曾相离"。意即：一切如来法身的功德就象恒河沙数无量无边，无论在不清净的烦恼地还是在清净佛地都是相摄相应，从未分离过。无著菩萨在《宝性论注释》中云："如摩尼宝不离光明形色诸相，如来法身无量无边自性清净无垢功德，亦复如是"。如是宣说了法身之功德。

壬二、宣说色身异熟果之功德分二：
一、三十二相依报化二身而住；
二、以月喻表示二色身。

癸一、三十二相依报化二身而往：

见时喜足功德者，所谓妙相三十二，
依二色身即化身，圣法圆满受用身。

圣王佛陀色身在众生面前显现的报身和化身之三十二种妙相，有不可思议的加持力，令所有众生一见而心生欢喜，生起清净信心，这就是所谓三十二种不可思议妙相的异熟果功德。其依止共同所化前显现的化身以及圆满受用大乘深广妙法的报身两种色身。

癸二、以月喻表示二色身：

依于垢净远近众，世间如来坛城中，
见此有情有二种，如现水空月轮色。

此颂讲能见色身的因、人、处，所见的色身及其比喻。

①见色身的因"垢净"，依靠障垢已净之因，才能见到色身；在染污的相续中显现不出色身的妙相。如弥勒菩萨在《大乘庄严经论》中云："譬如水器坏，月像不现前，如是众生过，佛像亦不现"。如果水器坏了，

月影就不会现前；如是众生若有严重过失，佛陀报身也无法真实现前。从清净垢障的方面而言，障垢越清净，所见的色身也就会越微妙。

②见色身的人“远近众”，远的指凡夫、声闻、缘觉、地前菩萨；近的指地上菩萨。

③见色身的处“世间如来坛城中”，在世间坛城不清净的远众生中见化身，在如来坛城中清净的近众生见报身，故曰“见此有情有二种”。

④比喻“如现水空月轮色”，如同在清净水池中见月影以及在虚空中见真月的色相一样。“水清净了尘垢和虚空远离了云层”比喻“相续中清净障垢”，“清净的水池中和远离云雾的虚空中”比喻“世间坛城和如来坛城”，“现水月和现天月”比喻“现报身和现化身”。所以具足清净的缘份才能在清净的相续中现前佛陀清净的两种色身。

大乘无上续论辩三宝种性中第三功德品释

第四　事业品

此品讲述无上菩提的殊胜事业。由于获得不可思议的法身、色身功德，以此妙力自然任运成就相续不间断的如来事业，就象太阳的大光明自然能照明万物，故科判是"觉他行之事业义"。

戊四、觉他行之事业义分二：

一、显示任运相续不间断；

二、以比喻了知。

己一、显示任运相续不间断分二：

一、略说；

二、广说。

庚一、略说分二：

一、略说任运；

二、略说相续不间断。

辛一、略说任运：

所化界与调方便，所化界之调伏事，

随所化处应时行，遍主恒时任运转。

此颂从四个方面描述佛陀的殊胜事业恒时任运而转：随所化界；显示调伏方便；遍主所化界调伏的事业；随所化处应时行，说明了“遍主恒时任运转”的内容。“遍主”是指佛陀，因其遍及一切时处，遍入一切所化界，遍主一切调化事业，故尊为遍主。

一、随所化界遍主恒时任运转：在行持利益众生的事业时，佛陀虽然了知一切所化界的根性、意乐、随眠等，但并无此彼分别和勤作，而是恒时任运自在而转。

二、显示调伏方便遍主恒时任运转：相应所化意乐显示摄受折伏等各种各样的调伏方便，一切都是在无勤作中任运而成，无论是威猛、寂静、赞叹、呵斥、微笑、泣泪等诸相，都是随机而现、应时而现的调伏方便。《妙臂请问经》云：“何者自性离贪嗔，于贪有情示贪相，

所化狰狞显怒姿，顶礼安住胜菩提。”

三、作所化界调服事业遍主恒时任运转：把所化众生安安置于增上生与决定胜的调伏事业，无有勤作任运而转。

四、随所化处应时行，遍主恒时任运转：意即在无边的世界中何处有所化众生，佛就应时前往彼处作化度事业，恒时无勤任运而转。

辛二、略说相续不间断：

具足功德胜宝聚，智慧水海福慧日，
诸乘无余定成就，广无中边如空遍。
佛性功德无垢藏，已见众生无别具，
烦恼所知云罗网，诸佛大悲风令散。

此处分三段来解释。

首先前三句“具足功德胜宝聚，智慧水海福慧日，诸乘无余定成就，”“智慧水海”指出离因，“福慧日”指显示因。意即：具足了陀罗尼三摩地等种种功德三宝聚，且以无垢智慧水充满菩萨十地大海，象阳光一样能成熟有情的福慧二资。“诸乘无余定成就” 意即：由于出离因和显示因而令众生成就无余涅槃乘的因圆满

具足。

第二段“广无中边如空遍”讲两因之果，圆满获得如虚空般广阔无垠无有中边周遍一切的大菩提果。

第三段后四句“佛性功德无垢藏，已见众生无别具，烦恼所知云罗网，诸佛大悲风令散”。意即：获得无上殊胜的菩提时，现见具有十力等无垢功德胜义如来藏在一切众生相续中无有差别平等安住，由此恒时不间断而作摄受彼等种种殊胜的事业，因为众生自性清净佛性如同虚空，需要遣除客尘烦恼所知障能障的巨大云网，能断的缘就是以诸佛巨风般的大悲吹散云层般的垢障，所以如来的事业相续不会间断。

庚二、广说分二：

一、宣说任运；

二、宣说相续不间断。

辛一、宣说任运：

何者依于何方便，调所化业何处时，

于彼不生分别念，是故能仁恒任运。

何者种种所化界，彼彼诸多调方便，

所化种种之事业，何处何时任运行。

前一颂讲：佛陀遍知一切所化众生，当依何种方便调伏以何种调伏的事业以及于何处何时调伏等无所不知，且于此调伏事业不会产生分别念无有勤作动摇，所以能仁佛陀的殊胜事业恒时任运而转。

后一颂讲：为了何者种种意乐的所化界，相应所化各自的信解，以声闻乘、缘觉乘、大乘之三乘法门等，安置其于暂时增上生与究竟决定胜作诸多调伏众生的事业都是任运自成的，无论何时何处随所应化利益众生皆无分别勤作任运而行。

辛二、宣说相续不间断分五：

一、以名宣说分类；

二、宣说义之本体；

三、以比喻表示彼等；

四、广说喻义；

五、相续不间断之摄义。

壬一、以名宣说分类：

出离以及彼显示，彼果以及摄受彼，

彼障以及断障缘，于此无有分别故。

“出离”指出生佛陀事业的出离因。“彼显示”指彼此显示的助缘，“彼果”指彼出离因和助缘因成就的果相之无上菩提，“摄受彼”指摄受彼果事业的行境，即“彼”一切众生，“彼障”指应当断除彼所行境的障碍，“断障”指能断彼障碍的事业，“缘”指所缘。颂词“于此无有分别故，”指对于这些所缘佛无有任何分别念自然而转。

壬二、宣说义之本体：

所谓出离即十地，二种资粮是彼因，
彼果乃为大菩提，菩提摄受诸有情，
彼障无边诸烦恼，及随烦恼与习气，
一切时中断障缘，彼者乃为大悲心。

以六种根据的意义成立佛陀事业恒时相续不断：出离因；显示因；无上菩提果；摄受众生；能障客尘需要遣除；恒时具足断障助缘。此六者可摄为三类：第一和第二属一类；第三属第二类；第四、五、六属第三类。

前二句“所谓出离即十地，二种资粮是彼因，”是讲第一类的根据：所出离、能出离、究竟出离位三方面。所出离是客尘法，能出离是十地，究竟出离位是佛位。

义即达到究竟出离位的出离是菩萨于十地渐次修行福慧二资，然后以此令十地功德辗转增长是显示因。由此二因成就之果是如来事业，因圆满无量相续不断，如是由相应因而成就相续不间断的功德。

第三句“彼果乃为大菩提，”讲第二类根据：指彼等因的究竟果就是无上正等觉的大菩提，因为果的体性是不住轮涅二边的无住大涅槃，所以无上菩提所作的事业一定是相续永不间断的。

后五句“菩提摄受诸有情，彼障无边诸烦恼，及随烦恼与习气，一切时中断障缘，彼者乃为大悲心。”讲第三类根据，可从后向前次第解释：由于所断的客尘需要断除，以及能断恒时具足的这两种根据完全可以成立如来摄受一切众生且由摄受成立如来事业相续不间断。摄受众生的根据是：众生的如来藏上有无边烦恼和随烦恼的习气，以及所知障等微细习气，这些能障的客尘必须要遣除。佛成就无上菩提后见到一切众生都具有如来藏，这样于一切时中，佛陀相续恒时具足能断障碍的助缘：就是以大悲开示解脱正道，令众生远离客尘障垢。假如众生远离了客尘就无需摄受，或诸佛没有现前大悲周遍也无法摄受，两者是相互观待的。既然众生还在客尘中显不出如来藏的面目还需佛的摄受与帮助，另外佛见众生和自己一样具有法界如来藏，以同体大悲也不会

舍弃一切众生，这样就成立了佛恒时摄受众生，由此而成立如来事业相续不间断。

壬三、以比喻表示彼等：

应知此等之六处，如其次第而宣说，
犹如大海与日轮，虚空宝藏及云风。

此比喻宣说以上六处根据。菩萨十地犹如大海，福慧二资犹如日轮，由此成就的无上菩提犹如虚空，无上大菩提所摄受的众生界犹如宝藏，众生的垢障烦恼犹如云聚，能断除彼等之大悲犹如猛风。以下广说比喻对应的实际意义。

壬四、广说喻义：

智水功德宝具故，诸地犹如广大海，
为诸众生资生故，二种资粮如日轮，
无有中边广大故，菩提犹如虚空界，
正等正觉法性故，众生界如珍宝藏；
客尘周遍无体故，彼障烦恼如云聚；
具能散尽彼障故，大悲犹如猛烈风。

此以六事比喻的根据宣说六种意义，每两句讲一种比喻的根据。

一、“智水功德宝具故，诸地犹如广大海，”由于具有无垢智慧的海水以及神通等功德的宝珠故诸地犹如大海般。

二、“为诸众生资生故，二种资粮如日轮，”因为能做一切众生利乐受用以及资生根本，故福慧二种资粮犹如日轮。

三、“无有中边广大故，菩提犹如虚空界，”因为周遍一切而广大，无边无中且甚深，故无上菩提犹如虚空界。

四、“正等正觉法性故，众生界如珍宝藏；”因为一切众生本来任运自成具足正等觉的法性无尽功德财，故众生犹如珍宝藏一样。

五、“客尘周遍无体故，彼障烦恼如云聚；”因为所断法是客尘能周遍的自性，以及胜义中不成谛实的缘故，以此三种根据成立自性清净佛性的诸烦恼障碍，犹如云聚一样，因为云雾也是客尘周遍虚空且无有堪忍实体的缘故。

六、“具能散尽彼障故，大悲犹如猛烈风。”因为大悲是开示能够散尽彼等障碍的邻近道，故断障助缘的大悲犹如无尽的猛烈风一样。

壬五、相续不间断之摄义：

由于他因得出离，自与有情见平等，
事业尚未圆满故，轮回未空业不息。

以三种理由总摄佛的利生事业，乃至轮回未空之间相续不会间断。

一、“由于他因得出离，”往昔在十地修积二种资粮时，立下誓愿要救度一切有情，由此利他因而得出离的缘故。

二、“自身有情见平等”指获得无上菩提时现见自己所得的大菩提和众生界的自性清净无有丝毫差别，从而了知利生事业确实有义，因为从实相胜义的角度讲，众生本来自性清净的相续中安住有殊胜法界如来藏，只不过在现相上具有客尘障垢而已，大彻大悟的佛陀以无碍智慧眼照见自他自性清净无有丝毫差别的大平等法界实相，故而任运成就利他事业相续不断。

三、“事断尚未圆满故”，指以大悲能断世间无边众生的障碍之事业尚未圆满，故而“轮回未空业不息。”由于以上三因，乃至所化的轮回众生没有空尽之前如来利生的事业相续绝对不会中断。

己二、以比喻了知分四：

一、总标以比喻分类；

二、对应意义别别宣说；

三、宣说必要并摄该处之义；

四、又复归摄而说差别。

庚一、总标以比喻分类：

譬如帝释法鼓支，亦如梵天及日轮，
摩尼宝王与谷响，以及虚空与大地。

此乃总标能表佛事业的九种比喻，所表是佛事业，能表是九喻。不可思议的大无为法佛的希有事业，任运自成且相续不断，在佛的境界中，于无生灭中示现生灭相，于无分别中任运而转，能表的九种比喻是帝释喻、妙鼓喻、云喻、梵天喻、日轮喻、摩尼宝王喻、谷响喻、虚空喻、大地喻。这里只是举出了九种比喻的名相，下面科判分别宣说九种比喻对应的的意义：

庚二、对应意义别别宣说分九：

一、应以帝释喻说显示种种神变之理；

二、应以妙法鼓喻了知宣说教诫之理；

三、应以云喻了知智悲周遍之理；
四、应以梵天喻了知种种幻化相之理；
五、应以日轮喻了知智慧照射之理；
六、应以如意宝喻了知意之秘密；
七、应以谷响喻了知语之秘密；
八、应以虚空喻了知身之秘密；
九、应大地喻了知遍入之理。

辛一、应以帝释喻说显示种种神变之理分三：
一、虽无分别成就他利；
二、与彼者善加对应宣说；
三、摄义而说无生灭相。

壬一、虽无分别成就他利分二；
一、能表比喻；
二、所表之义。

癸一、能表比喻分四：
一、净地基中现影像；
二、由此安置善业中；
三、以彼善业获得所欲果；
四、无勤成办利益之理。

子一、净地基现影像：

犹如自性净无垢，琉璃所成大地基，
以其清净故映现，天主帝释天女众，
以及胜利妙宫殿，此外其余诸宫殿，
帝释无量宫种种，天界诸物皆现见。

此从能现之地基清净，所现之种种形象说明。前三句讲能现，后五句讲所现。

首先前三句“犹如自性净无垢，琉璃所成大地基，以其清净故映现，”以清净无垢之琉璃所构成的南赡部洲大地基因其光洁清净明亮，故可以清晰映现种种像，就象镜子不清净时不能现影像，当镜子清净时可现出影像一样，后五句“天主帝释天女众，以及胜利妙宫殿，此外其余诸宫殿，帝释无量宫种种，天界诸物皆现见。”在清净的地基中可以现出须弥山上住有三十三天的一切境界，如天主、天女等无量的天尊、天主及其住处，非常庄严的胜利妙宫，还有其余的悦意城市，帝释天的无量宫，天界如意树花鸟等，各种天物等等明晰的影像。

子二、由此安置善业中：

此后地上所居住，善男善女诸群众，
已见彼等诸显现，心中能发如是愿，
我亦无须极久远，即与帝释成同等，
为获彼者真实持，白净善法而安住。

科判中说："由此安置善业中"，指由于见善像而发善愿，由发善愿而行持善法，这样可以把地居的男女安置在善业当中。意在南瞻部洲地居的男女见到显现三十三天中无量圆满的境界，以此生起很大的欢喜心和希求心，因而发起"我亦无须极久远，即与帝释成同等"的誓愿。意即我们也不需要很长时间就能与帝释天一样受用如此圆满的福乐果位，如是从此安住于真实修持善法，守持清净戒律，以期获得帝释天的善果。

子三、以彼善业获得所欲果：

彼等由于白善法，仅见此等影像显，
虽不如实而了知，地上命终升天界。

意思那些地居的男女，虽然只是由于持戒等白净的善法见到帝释天等的影像，并非真实降临人间，误以为其真实降临人间而诚心发愿，但由于见影像发愿而行持

戒律等白净善法的善缘力，因此在地上命终之后圆满其愿而上升天界。

子四、无勤成办利益之理：

显现影像彼等者，虽极无念无动摇，
然而于此地基上，成就大义而安住。

此颂总结比喻的意义。帝释喻说明在无分别勤作中绝对可以成办他利事业。在清净琉璃地上显现的帝释天影像虽然无有一刹那要把人类安置于善法的分别念和任何勤作的动摇，也无有任何身口意的功用，但是有强大的妙用力可以把地居的人们直接安置到善法中，间接可以安置到所欲的果位中，所以是“成就大义而安住”，并不是没有利益而安住。

癸二、所表之义分四：
一、于净心中现色身；
二、以彼成就所欲果；
三、无勤成就利益；
四、渐次得究竟法身。

子一、于净心中现色身：

如是无垢信心等，修持信心等功德，
自心中现正等觉，具有妙相及随好，
从容行步及站立，端然而坐与卧息，
作诸威仪妙姿态，有时宣说寂灭法，
有时默然入禅定，显示种种神变相，
具大威光极晃耀，有缘众生能见此。

前三句讲能现之心地清净，后九句讲所现之色身影像。

前三句讲，如果远离怀疑、懈怠等垢障而在自相续中逐渐培养修持信心、精进等功德，这样在清净的心地中自然能显现正等觉的色身影相。后九句讲，所现的正等觉佛陀具有三十二妙相八十种随好，或于行住、或于站立、或于端座、或于卧息，有各种威仪的善妙姿态，有时对于所化众生宣说寂灭涅槃法，有时不说法默然入定，有时也会示现各种神变相，示现具广大威势的晃耀圆光等，这些色身的显现，有缘的清净众生都能真实见到。

子二、以彼成就所欲果：

见已发起愿求心，为能成佛善修习，
真实受持成佛因，所欲之果能获得。

这一偈颂讲：由见色身而发菩提心，由发菩提心而修菩提行，由修而证果。见到佛的色身之后，众生发起欲求佛果的菩提心，为此而加行修持善法，正式受持布施六度等，以此为因之后便能获得自己所欲的无上菩提果。

子三、无勤成就利益：

净心显现之佛陀，虽极无念无动摇，
然而于此世间中，成就大义而安住。

色身虽无分别勤作但能成办利益，在清净心中显现的佛陀，虽然无有丝毫对众生想作利益的此种彼种分别念，也无有任何勤作动摇等，但还是会任运利益众生。在世间通过见佛，所化众生能够直接趋入广大善法中，间接被安置于一切智智之果位中，所以具有“成就大义而安住”之功德。

子四、渐次得究竟法身：

此乃自心所显现，虽诸异生不能了，
然由现见色身相，亦于彼等有义利，
依见色身亦逐渐，安住大乘诸士夫，
以智慧眼能照见，内具胜义法性身。

以见胜义如来的影象“渐次能得究竟法身”。由此增上信心的缘故。

解释第一颂：讲无量幻化的色身仅是自清净心中所显的胜义如来的影像，是自心清净后的所见境，并非如来的真实面目，对此虽然诸凡夫不能如是了知，但由于现见如来的色身影相，也有很大利益。

解释第二颂：讲见色身的利益。依靠见色身后修持佛果而逐渐安住大乘甚深修证的有缘士夫，通过各别自证入定无分别智慧眼真实可见胜义法性光明的法身佛境界，即以见色身为助缘最后现前自性清净的法身佛，成究竟佛果之义。

壬二、与彼者善加对应而宣说：

犹如诸地离险难，具摩尼德光严净。
如是无垢琉璃成，地面平正清净故，
映现天主诸住处，天主及天眷属像，

净地功德渐离故，则此不复再显现，
为得彼者而修持，近住禁戒布施等，
男女诸众发愿心，向空抛散妙花等。
为能获得如琉璃，净心中现能仁果，
具极欢喜诸佛子，善能发起如是心。

解释前二颂：说比喻，就象大地远离了沙泥等险难之后，具有摩尼宝般德光庄严，离垢清净的琉璃所成的地面平坦而清净，由此缘起，在大地中显现出帝释天、天女、天宫等三十三天一切器情世界的影像，当地之光明清净的功德逐渐远离时，就不会再显现帝释天等影像。如同地基不清净而不显影像一样，如镜面有了垢染则不能透显影相，同样无缘者不能见到如来。

解释后二颂：见到帝释天等以后，为了获得此同样的果位而修持八关斋戒、上供下施等的善男信女大众，发起想得到帝释天果位而向空中抛散妙花、供养种种妙香等愿行。以此对应说明，修出世间解脱法者为了能获得清净琉璃的心地中所显的能仁果，对于佛具有极大欢喜的佛子也象那些人们为了得到天主果位而行持善法一样，善能发起欲得佛果的菩提心。

壬三、摄义说无生灭相：

犹如清净琉璃地，映现天主身影像，
如是众生净心地，亦现能仁身影像，
犹如帝释现不现，由地净与不净故，
众生现不现影像，由心浊与不浊故，
佛影虽现生与灭，然不能作生灭观。

以喻义对应分三段说明。

第一段“犹如清净琉璃地，映现天主身影像，如是众生净心地，亦现能仁身影像。”就象在人间远离尘垢的清净琉璃地面映现帝释天的影像般，在众生远离怀疑等的清净心地上能显现具有相好的能仁身像。

第二段“犹如帝释现不现，由地净不与不净，众生现不现影像，由心浊与不浊故。”如同帝释天的影像是显现还是隐没取决于大地是否清净一样，在众生面前显不显现如来色身影像，完全取决于心地是清净还是污染。

第三段“佛影虽现生与灭，然不能作生灭观。”就象由于大地清净和不清净，天主影象虽有显现和隐没，但实际上天主本身无有生灭，其住所也无丝毫动摇般，由于所化众生心地清净和污染，如来的色身虽有生灭显现，但不能认为如来的胜义法身有生灭之相。

辛二、应以妙法鼓喻了知宣说教诫之理分三：

一、以天鼓妙音宣说圣法；

二、亦超此等诸喻；

三、彼等由缘而入。

壬一、以天鼓妙音宣说圣法分二：

一、广说喻义相同之根据；

二、又复善加对应摄义。

癸一、广说喻义相同之根据分三；

一、无勤作；

二、由业出生；

三、由此成就寂灭。

子一、无勤作：

如天界中由诸天，往昔白法善业力，

法鼓无勤无生处，亦无意色与分别，

同时能说无常苦，无我寂静之法音，

依此数数作警策，令诸天人不放逸，

如是遍主虽远离，勤等然于诸有情，

如来法音能周遍，于诸有缘宣说法。

第一颂讲天鼓无有任何分别勤作的内容;第二颂讲虽无分别勤作但同时能说法且有说法的作用,第三颂讲如来无分别勤作而周遍说法的意义。

首先解释第一颂:在天界中有一种法鼓可以无勤自然宣说妙法,即“天鼓妙音”,这是由于天人往昔积累白法善业的共同福德力所感现的。天鼓说法时,无有任何功用勤作或疲惫感,也无任何发音的生处,以及意色和分别念的存在,意色指有情第六分别意前的总相,分别指第六分别意识。在观现世量凡夫分别心的境界中,有情说话必然是有勤作分别和生处的。首先,说话要有勤作:譬如,要想我要说什么话,如何说等等。其次,说话要有功用且消耗能量,说得多或说得久了会很累,特别损耗精力。然后,说话要有生处、意色分别。譬如,发音的生处要有舌头、上鄂、声带等的振动,说话时要有各器官的运动,并且一切言语都是由分别和意色所引发,连带发音气管的运转而起,这一切都是有勤作功用的,与比喻中的天鼓说法截然不同。

解释第二颂:天鼓于无分别勤作中能够宣说四法印:诸行无常,有漏皆苦,诸法无我,涅槃寂静。其作用是数数提醒警策沉溺在欲妙享乐中散乱的天人慎勿放逸,不要执迷不悟。欲界天人整日纵情放逸、醉生梦死没有行持善法的机会,尔时,天鼓就演说无常、苦、

空、无我等善法，发出悲哀之音诉说轮回的苦患，将天人从迷茫中唤醒，令其迷余知返，能勤修解脱正法。

第三颂是讲意义。如是遍主佛陀虽已远离了一切分别勤作，但于所化众生面前，如来法音能够周遍一切所闻。佛在三乘种性有缘者前随顺众生各自语言、意乐、根性等，同一圆音可以流现出无量音声海，若是中国人听到的是中国话；美国人听到的是英语；龙族听到的是龙语；天人听的是天语；小乘根性人听到的是小乘法；大乘根性人听到的是讲大乘法，这是佛陀不共的妙音而成就。《维摩诘经》云："佛以一音演说法，众生随类各得解"。这是说法的一种殊胜境界，也就是音声周遍的一种境界。三藏法师鸠摩罗什云："佛一圆音，平等无二，无思普应，机闻自殊。"意即：佛是一音说法，且是平等无二，无分别而能普遍顺应有情界，众生随自己根机会听到与自己相应的不同音声，所以是"无思普应，机闻自殊，"与本颂异曲同声。

子二、由业出生：

犹如天界妙法鼓，其音依于自业生，
如是世间佛说法，其音众生自业生。

如同天鼓妙音是由诸天人自己的业报所感现一样，佛陀妙音也是由众生自业所感，于世间众生面前，佛相应所化意乐根器，演说种种法门。

子三、由此成就寂灭：

如离勤作处身心，妙音令天得寂静，
如是离勤等法音，令诸众生得寂静。

此讲妙音的作用就象天鼓妙音远离了勤作、发音处、意色以及分别念的动机，而能够让天人远离放逸且得到身心的寂静。同样，远离了这些的佛陀，能让所化众生心获得寂静涅槃的果位。

癸二、又复善加对应摄义：

譬如天城妙鼓声，彼因产生无畏施，
烦恼心起战斗时，破诸修罗与嬉戏。
如是由佛于世间，说法四禅四无色，
彼因摧毁烦恼苦，开示无上寂静道。

此以喻义对应方式，从遣除怖畏和令得寂静这两方

面来具体解释妙音的作用。

解释第一颂：首先讲比喻，欲界天人有嗔恚和贪欲两种烦恼。以嗔恚而发动对阿修罗的战争；以贪心而耽著五欲妙乐。当天人与阿修罗打仗时，天界妙鼓就会自然发出“诸天人，你们不要畏怖”等无畏的声音。以此声音加持，天人就会打败阿修罗，远离一切怖畏。当天人耽著欲妙放逸时，天鼓会自然宣说四法印妙音，由此令天人远离放逸，获得寂静，因而天鼓妙音有遣除怖畏和令得寂静的两种作用。

第二颂讲意义：同样，佛在世间说法也有二种作用：

一、佛之法音，可令众生相续中产生并且增长四禅、四无色定等善根，逐渐远离烦恼和怖畏的痛苦之殊胜妙用。众生所闻到佛的法音就会增长禅定和智慧的功德，逐渐会解脱身心的种种痛苦与烦恼。

二、由于佛的妙音，可以显示无上寂静涅槃妙道，让众生远离散乱趋入寂静道，获得寂灭果。由此不但远离三界以及小乘作意的散乱，也远离了缘六尘外境以及我执的散乱，乃至一切戏论之散乱，如是以佛音的加持众生就可获得寂灭殊胜之果。《入中论》云：“百福所感受用身，化身虚空及余物，彼力发音而说法，世间由彼亦了真”。意思百福所感的诸佛报身及报身所加持的化身，乃至其他的虚空、草木、墙壁等法，虽然没有心

和心所，但是以妙力也能发出显示诸佛真实义的音声，有缘的世间众生,通过听闻这种妙音就能不颠倒地了解真如的自性。

壬二、亦超此等诸喻分二：

一、**略说；**

二、**广说**。

癸一、略说：

由于能遍众生界，具有利乐三神变，
是故如来妙语声，超胜天界铙钹等。

这里略说由于四种原因,如来的妙音超胜天界的铙钹等。

①“能遍众生界”：意即佛的音声能周遍一切众生界；

②“具有利”：究竟而言，以佛语能令众生获得究竟决定胜解脱的利益。

③具有“乐”：暂时而言，佛语能令众生获得暂时的增上生安乐，并令众生后世获得悦意之果。总之，佛语加持教化的众生，令得暂时人天之“乐”以及究竟解

脱之“乐”。

④具有“三神变”：指具有佛的身神变、意神变、语神变。过去的大译师们翻译成“三轮”，神通轮：由佛的身业显现各种神变，让众生生起真实信心。记心轮：以佛的意业识别众生心态的差别。教诫轮：以佛的语业教诫所化，令其趋入真实修行。三神变依次是：首先身神变，以神通引导所化众生生起信心，然后意神变以记心分别根机，后语神变以相应的教诫令其趋入正道，故教化众生的次第作用是令生信心、识别根机以及契机说法。《杂集论》云：“神通，记心教诫变现等无量调伏方便，等引所化有情，令心界清净”。《光明文句》云：“身业现化，名神通轮，口业说法，名正教轮；意业鑑机，名记心轮。三皆摧碾，众生惑业，故名轮”。意即三种神变比喻为“轮”，因为能让众生碾碎烦恼和业，且具有出离的功德。

归纳而言，具有以上四种功德的缘故，如来殊胜妙音超胜普通的铙钹等，因为铙钹等无法成办让众生直接获得出离或暂时获得增上生的安乐利益。

下文进一步从具有周遍、利、乐、出离并以对比的方式进行广说。

癸二、广说：

天界妙鼓发巨响，地居众生耳不闻，

佛鼓妙音能遍行，轮回下界诸世间；

天界乐器百千万，为增欲火而演奏，

大悲诸佛仅一音，亦令息灭痛苦火；

天界美妙铙钹声，唯增心之掉举因，

大悲自性如来音，能令心入三摩地。

总之宣说尽世间，天及地住安乐因，

此等无余皆依靠，普世遍现佛圆音。

第一颂讲佛音以周遍而超胜；第二颂讲佛音具有利而超胜；第三颂讲佛音以具乐而超胜；第四颂讲佛音以出离而超胜。

解释第一颂：是从周遍角度比较的，天界妙鼓发出巨响，虽然可以周遍整个天界，但地居众生却听不到，所以此妙音的范围有局限，而佛之妙音，可以周遍一切应化世间乃至轮回下界世间，整个大千世界无不周遍，因周遍的缘故佛陀的法音比天鼓妙音更为超胜。

解释第二颂：是从具利角度比较的。天界中有百千万种不同的乐器，都是为增盛欲火而演奏，当天乐响起时，只会引发增盛天人的贪欲，毫无解脱的利益。相反，自性大悲的佛陀仅一句音声也具有极为殊胜的加持，能让听闻的众生息灭苦火和苦因，得到解脱涅槃的利益。

世间的音声各不相同：有的令人烦噪不安，有的令让人紧张恐惧，有的令人撩动情欲，有的令让人心性平静，有的令人满怀喜悦，有的令人止息忧苦等。在所有的音声当中，唯有佛音是最为清净具足殊胜加持的利乐，也是最能令众生解脱的音声。故而从具利的角度讲，没有任何一种世间音声，能比得上佛音的加持力。

解释第三颂：是从具乐角度比较的。天界演奏各种铙钹的美妙音声，听似悦耳令人欢喜，但实际并非真正的安乐妙音，不能让天人得到增上胜的安乐，反而增长对于愚嗔的贪执习气，制造内心的掉举和散乱的因缘。在人间也有很多人的生活如同天人一样，乘座的是豪华轿车，居住的是洋房楼阁等，看似欢喜富贵豪华享乐，实际上只是堕落的因缘，只有清净的善业，才会有真实的安乐生起。而佛音能令众生远离散乱，入于安定的三摩地中，内心平和安宁，散发出真正的安乐，因此佛语所具有的安乐，远远超胜一般世间的音声。

解释第四颂：从出离角度比较。总的来说，天界铙钹等不能够令众生获得出离，相反整个世间中一切人天所有安乐的来源都是依靠普于世间周遍流现的如来圆音，故颂曰“尽世间天及地住”。讲一切世间人天众生等，因为佛的所化主要是人天，所以用天和地住作代表，其安乐因就是佛陀圆音，故“安乐因，此等无余皆依靠”。

意即：一切断除苦因苦果而增长无漏大安乐的因，没有一种不依靠佛大悲说法而来，所以佛语是一切世间无量安乐的来源。用“普世遍现”修饰“佛圆音”，是说依靠具足三神变普以一切世间周遍显现的如来音声叫真实圆音。《谛者品》云：“若诸有情于一时，发多定语而请问，一刹那心遍证知，由一音酬各各问，由是应知胜导师，宣说梵音于世间，此能善转正法轮，尽诸人天苦边际。”

壬三、彼等由缘而入：

犹如远离耳根故，不能听闻细音声，
亦如具有天耳者，亦非遍闻一切声。
如是微妙胜法音，微细智慧之境界，
若心无有烦恼垢，彼人耳中方闻受。

此“由缘而入”即由清净缘才能听到如来妙音，与前所讲由心地清净才能见佛的色身影像一样。

前二句“犹如远离耳根故，不能听闻细音声”讲第一段 若离耳根很远时微细的音声便无法听闻到，以此比喻无缘份之人听不到佛陀妙音，故说“佛不度无缘之人，”释迦佛来到娑婆世间，在舍卫城等处为众生传讲

佛法，舍卫国有三分之一的人从未见过佛陀，何况听佛说法。

“且如具有天耳者，亦非遍闻一切声。如是微妙胜法音，微细智慧之境界，若心无有烦恼垢，彼人耳中方闻受。”此讲第二段：具有天耳之人即使能够听到微细的声音也不能听闻一切差别音声。同样，佛的微细智慧境界流现出的甚深微妙法音并非一切所化众生都能闻受，仅是无有烦恼垢染的所化耳根才能闻受。所化众生有很大差别，虽然同时听佛宣说甚深妙法，有些心不清净根器陋劣无法理解领受奥义，有些则智慧超胜信心清净，不但能理解且能领受微妙法义，每一众生相续的受益都不尽相同，故是“由缘而入”。上面两个比喻分别讲述了佛陀身神变及佛语神变的教诫。

辛三、应以云喻了知智悲周遍之理分四：

一、与生长庄稼相似而对应；

二、相似而对应；

三、与不观待相似而对应；

四、与寂灭诸火相似而对应。

壬一、与生长庄稼相似而对应分二：

一、略说无勤作之理；

二、**说由缘而入**。

癸一、略说无勤作之理：

犹如夏季之云聚，庄稼茂盛圆满因，
水蕴丝毫无勤作，自然降澍于大地。
如是依于大悲云，佛陀圣教妙法雨，
众生善根庄稼因，无有分别自然降。

前一颂讲比喻后一颂讲意义。

首先第一颂“犹如夏季之云聚，庄稼茂盛圆满因，水蕴丝毫无勤作，自然降澍于大地。”以大云、水蕴、庄稼、大地四法宣说比喻。意即：犹如炎热的夏季，若天空中聚云，便能产生水蕴，然后无有勤作自然能普降雨水滋润大地万物，养育大地上的庄稼，因而雨水是令庄稼茂盛圆满之因。

第二颂“如是依于大悲云，佛陀圣教妙法雨，众生善根庄稼因，无有分别自然降。”以大悲、妙法、善根、心地四法宣说意义。“大云集聚”比喻“无量大悲云聚”；“水蕴”比喻“佛语圣教妙法”；“庄稼”比喻“众生相续中的善根”；“大地”比喻“众生心地”；“依靠大云集聚水蕴无勤作而降”比喻“依靠无量的大悲佛语

无分别勤作而宣说”；“雨水普降大地”比喻“佛法甘露普遍融入无量众生心相续中”；“以雨水滋润大地令庄稼增长茂盛”比喻“妙法滋润众生心地，使其善根不断生长并坚固圆满”。

同样，依靠佛陀无量的大悲云聚，佛之圣教甘露法雨无有分别勤作任运普降于众生热恼中久已干涸的心地，滋养其慧命苗芽渐令茁壮成长，是众生善根庄稼增上之因。

癸二、说由缘而入：

犹如世间行善时，风起云涌降雨霖，
如是慈风为增善，佛云降澍圣法雨。
于彼三有依智悲，不染轮涅住虚空，
三昧总持净水藏，佛云善根庄稼因。

第一颂讲“由缘而入”的含义，第二颂讲佛语和云相同的根据。

首先第一颂“犹如世间行善时，风起云涌降雨霖，如是慈风为增善，佛云降澍圣法雨。”前两句讲比喻：就象世间人都认真奉行善法时，以其善业所感，诸天让风发起，且搅动大云降下雨水。这也是讲感应之理，如

果人们普行十善，就会感得雨水充沛庄稼丰收，即所谓的风调雨顺。如果皆造恶业，则会大地干旱、颗粒无收，招来不欲的天灾人祸。后两句讲意义：同样，由于所化众生的信心和精进善根等增长所感，为令其进一步增长，在佛的慈悲风搅动的云聚中，自然降下圣法的甘露妙雨，以此来滋润众生的心田。

以清净善根能感得诸佛法雨加持，是无有丝毫虚妄的感应之理。如果所化众生对佛法不生信心，整天三门放逸行不善业，因愚痴顽昧自行障蔽，虽然佛的大悲周遍，但对此类众生也无缘入，因而在其前佛也示现不降法雨。相反，如果所化众生具有信心精进等善缘，佛自然以慈悲风搅动妙法云雨融入其心相续。虽然我们都具有成佛的自性住种性如来藏，但是需要依靠大悲佛陀无上菩提的功德事业之助缘，并且修行要和诸佛所化事业相应，求得诸佛加持，不断增长善根，使得信心、菩提心越来越清净，与诸佛感应道交，最终才会彻底现前法身本来面目。

第二颂"于彼三有依智悲，不染轮涅住虚空，三昧总持净水藏，佛云善根庄稼因"。从三方面来宣说佛的智悲如同大云周遍法界的根据：安住于离边虚空；具足无量二门（三摩地门和陀罗尼门）；增上众生善根。与大云住于虚空，具有无量水蕴、能让庄稼生长的三方面

相似：首先，由于佛陀彻证无我智慧故无有执著轮回的过失；佛以大悲不舍一切有情，故无有染著偏堕涅槃的过失。这样以智悲不堕轮涅二边，安住于离一切边戏的法身虚空中央，大云安住在天空中一样。然后，犹如大云如同雨水之库藏蕴含着无量清净水汽，同样在佛之大智和慈悲中具有无量无漏三摩地门和陀罗尼门。其次，犹如以大云降雨融入大地，能让万物得到滋润生长发育；同样，从佛的智悲云聚中普降甘露法雨融入众生的心田之后，就会令无尽善根的庄稼增长，故以此三种根据表明，佛意智悲周遍如同大云。

壬二、相似而对应分二：

一、宣说比喻；

二、宣说其义；

癸一、宣说比喻：

犹如云聚中普降，清凉甘甜轻软水，

由合地层盐咸等，遂成种种诸异味。

比喻要点：大云聚中"降一味水"合盐咸等而"成种种味"，下面分别解释。

首先“犹如云聚中普降，清凉甘美轻软水。”按照大小乘《俱舍论》讲法就是具有甘甜、清凉、软、轻、清净、不臭、饮时不伤喉、饮后不伤肠之八功德的“一味水”。本颂举出了前四种功德“清凉甘甜轻软水”。然后，“由合地层盐咸等”，即地层品质有盐咸碱淡不同差别，一味八功德水降落地面就与不同的地层品质相合。其次讲结果——“遂成种种诸异味”，一味的雨水和盐咸等相合就成了甘苦咸淡等不同味道。

癸二、宣说其义：

如是广阔慈悲云，普降八支圣道雨，
由合众生分类处，遂成种种异解味。

意义要点：由广大慈悲说一味法，相合界根等生种种解。意从佛陀广大的慈悲云聚中普降具有八圣道支一味真如的法雨，落入到无量众生相续中，和其种种差别界、根、意乐等相合，就变成了三乘等种种不同异解味。譬如与小乘根器相合产生小乘见解，与大乘根性相合产生大乘见解，相合众生的八万四千种根机意乐，就会有八万四千种不同见解。

壬三、与不观待相似而对应分三：

一、以三喻略说；

二、广说其义；

三、无观待而入。

癸一、以三喻略说：

于此最胜大乘法，具信中等及嗔者，

此等三聚似三类，人类孔雀与饿鬼。

“三聚”指具有信心众生、具有嗔法众生及中品众生三类，分别以人类、孔雀和饿鬼作比喻。对于诸佛降下真如一味大乘法雨，三聚众生表现的意乐截然不同，就象夏季下雨的时候，人类欢喜接受，旃达嘎鸟（孔雀）不喜也不嗔，饿鬼很不欢喜一样。

癸二、广说其义：

犹如夏季无云雨，人苦孔雀住舍受，

夏季地上降澍雨，令诸饿鬼受灼苦。

诸佛大悲云聚中，法雨世间降不降，

于法具信及嗔者，世间之中此譬喻。

解释第一颂时首先讲比喻：以前两句说明炎热夏季无雨时，三类众生的感受：酷热的夏季天空无云不下雨时，人类很痛苦，旃达嘎鸟不需要观待水，住于舍受中，饿鬼很欢喜。当雨水降落地面时，人类很高兴，旃达嘎鸟不喜也不忧，而饿鬼由于业障出现热沙则很痛苦。

解释第二颂时讲意义：同样诸佛于大悲云聚中降下法雨，这时具信之人很欢喜，中品之人住于舍受中，而嗔法之人很不欢喜；相反佛不降法雨时，具信心者不欢喜，中品者仍住于舍受中，谤法者却很高兴，如波旬魔王。

癸三、无观待而入：

犹如空中降大雨，冰雹石类金刚火，
微细含生入谷人，云于彼等无分别。
善巧方便智悲云，普降细广妙法雨，
惑净我见随眠众，佛于彼等无分别。

颂词中“金刚火”是指霹雳，“我见随眠众”是指具有嗔恚我见随眠的顽固不化者。颂词主要讲到，虽缘佛之法雨，众生因信心、嗔恚而有利害不同的感应，然于佛本身是无有任何分别的。

第一颂讲比喻：天空降下大雨时，有些地方会降下冰雹、石砾和金刚火等，这些对地上微细的含生有害，对入于山谷的人不会有任何伤害，虽然对于不同有情会产生不同利害，但是云聚本身是无有任何分别的，不观待而降雨。

第二颂讲意义：与比喻相似，于诸佛善巧方便的智悲云聚中，普降微细深广的妙法雨，对于清净了烦恼的有缘众生会产生很大的利益，而于具嗔恚我见随眠坚固的无缘者暂无利益，但是佛于彼等恒时无有任何分别。

佛经中有这样一段经文可以对应上面第一科判、第二科判、第三科判的内容来了解。《度诸佛境界智光严经》亦云："文殊师利，犹如大云普覆大地，于一切种降一味雨，令诸草木成种种味，种种色，云不作意思惟分别。文殊师利，如来应正遍知，于十方世界，以佛身云，普覆众生种种善根，种种诸愿、种种心解脱、种种住解脱，降大法雨，令种种善根，种种诸愿、种种心解脱、种种住解脱悉得增长。如来亦不作意思惟：'我令增长此众生闻善根，我令增长此众生缘觉善根，我令增长此众生佛智慧善根，我令增长此众生四天王生善根，我令增长此众生三十三天生善根，乃至我令增长此众生人生善根，我令增长此众生富贵生善根。'文殊师利，如来虽不作意分别，利益事成，如其愿、如其意、如其

乐善根成就，于一切处恒行舍心、无有思惟、无有分别。”

由此经文与科判内容相互对照，可令具体了知佛陀身口意之离边虚空无有任何勤作分别，利生事业任运自成之理。

壬四、寂灭诸火相似而对应分三：

一、**能寂灭苦火聚；**

二、**次第生起能寂灭之智慧；**

三、**依照了知取舍而修行。**

癸一、能寂灭苦火聚：

轮回生死无始际，众生流转于五道，
犹如粪秽无香气，五道之中无安乐，
轮回痛苦恒如触，烈火利刃盐生苦，
大悲云降圣法雨，善能平息此诸苦。

颂词前六句讲“轮回痛苦”，后两句“讲大悲云降圣法雨”能灭除轮回痛苦的功德。

首先前六句“轮回生死无始际，众生流转于五道，犹如粪秽无香气，五道之中无安乐，轮回痛苦恒如触，烈火利刃盐生苦，”轮回生死流转无有初际，对于不修

行解脱的众生来讲，也无有后际，众生从无始以来不断转生于三恶趣和人天善趣，在这五道轮回中何时何处都无有真正的安乐，就象不净粪中无有香气一样。因为一直都被三苦、八苦所缠缚，所以三界轮回的痛苦恒时都象烈火烧身、利刃割截、新伤口上撒盐一样痛苦难忍，轮回就是这样一个痛苦的本性。

后两句“大悲云降圣法雨，善能平息此诸苦。”以云聚作比喻讲圣法本具之作用：从佛的大悲云聚中流现并降下圣法甘露的妙雨，最极善巧能寂灭止息诸轮回的痛苦之火。这是从大悲心所流现的圣法，于能息灭苦火的角度，把佛的大悲比喻成云聚。

癸二、次第生起能寂灭之智慧：

已知天中死堕苦，人中亦有寻求苦，
是故具有智慧者，人天殊胜亦不求，
智慧以及随佛语，生起信解此是苦，
此等业惑是苦因，此灭由智所见故。

此讲佛陀妙法雨融入所化心田，令“次第生起能寂灭之智慧”的殊胜作用。第一颂讲知苦就会出离，第二颂讲出离的原因。

第一颂是讲：通过听闻佛的圣法，就会了知轮回周遍痛苦的本性，以人天善趣的痛苦显示六道皆苦的真相，因为上界天人都有死后堕落的坏苦，人间亦有寻求、守护等痛苦，没有的时候就有寻求的痛苦，拥有的时候就有守护的痛苦，既然人天都不离痛苦的本性，那更不用说三恶趣的难忍痛苦。若了知轮回的痛苦自性，具有智慧的人就不会再希求人天中殊胜果位如转轮王、梵天、帝释等富乐。

第二颂讲：因为真正对苦谛、集谛、灭谛等产生了坚固的信解，就会生起无伪的出离心，从而厌离轮回，真实寻求涅槃。

从能生和所生的角度来分析：能生是"智慧以及随佛语"；所生是对于四谛的"信解"。以下具体解释：

能生："智慧以及随佛语"。有两种补特伽罗针对四谛法生起信解且不退："智慧"指随法的慧根人有俱生智慧善解法义，"随佛语"指随佛的信根人对佛陀有清净信心，随佛语而闻思信受。

所生："生起信解此是苦，此等业惑是苦因，此灭由智所见故。""此是苦"指此等有漏果报决定是痛苦的本性之苦谛；"此等业惑是苦因"指此等业惑烦恼都是痛苦的根源之集谛；"此灭"指此等苦因、苦果的寂灭就是涅槃之灭谛；"由智所见故"指对于苦谛、集谛、

灭谛等产生信解是由于闻思等智慧所决定的缘故。如果我们或者通过自己俱生的智慧或者随顺佛语如理如量地闻思，就一定会对四谛法生起定解，了知轮回是苦的本性，根本就不会寻求人天之福，只会一心希求彻底寂灭轮回苦。这样依赖于生起无伪的出离心，如理如法地修行甘露佛法，相续中信心智慧可以不断地增长，由此可知佛陀圣法是摆脱生死轮回的唯一对治法。

癸三、依照了知取舍而修行：

如病应知因须断，乐住当得药当依，
苦因苦灭如是道，应知应断应触修。

此讲“了知取舍”后要修行：知、断、触、修。“应”字是令修义。前两句讲比喻，后两句讲意义。

前两句“如病应知因须断，乐住当得药当依，”对于想远离病苦得到健康的智者来讲，他应该明白四个问题：病症、病因、结果、疗法。

首先应了知病的自性然后找到病因，然后断除病痛，之后要明白能得到无病安乐的方便就是依靠药物治疗。

后两句“苦因苦灭如是道，应知应断应触修。”讲

对于想远离轮回痛苦获得涅槃安乐的人来讲，也应当了知四个问题：①“知苦”以有漏果所摄的轮回一切诸法都是痛苦的本体。②“断集”以业惑所摄的一切境都是苦因应予以断除。③“触灭”远离苦因苦果的灭谛涅槃安乐是所求，应当现前“触”证。④“修道”应当从资粮道至无学道依次修行，修悟是得到真实安住寂灭无上究竟的方便。

辛四、应以梵天喻了知种种幻化相之理分二：

一、于有缘者示现显现；

二、于无缘者不示现显现。

壬一、于有缘者示现显现分三：

一、宣说无勤作故相似；

二、宣说除过失故相似；

三、宣说对有缘者示现故相似。

癸一、宣说无勤作故相似：

犹如梵天于住处，梵宫不动之同时，

遍于欲天一切处，无勤自然而示现，

如是能仁法身中，毫不动摇之同时，

于世有缘无勤作，自然示现变化等。

如同梵天在其住处初禅无量宫安住不动摇的同时，可以在欲界天一切处无勤作自然示现各种幻化相。同样，能仁佛陀在法身不动摇的同时，在世间无量有缘众生前，以色身无勤自然示现各种调伏所化的神变事业。

癸二、宣说除过失故相似：

如梵恒住无量宫，不动遍现欲界天，
诸天见彼妙色相，由此遣除五欲乐。
如是佛于法身中，不动示现诸世间，
有缘众生见欢喜，由此恒能净诸障。

此从有“除过失”之作用方面说明喻义相似之处。

第一颂是讲：就象梵天恒时安住在无量宫中不动摇，同时以种种幻化身遍现在欲界天前，欲界天人看到梵天的微妙色相，就会发现自己耽著的境界很不圆满，与梵天相差甚远。因此对于欲天五欲不再自满，且会为了求得梵天的果位放下贪着，尽力遣除五欲的过患。

第二颂是讲：同样，佛于法身中不动摇的同时，以化身周遍示现整个世间界，有缘众生见到佛不可思议的

幻化，就会生起信心和欢喜心和对佛果的希求心，因此会恒时精进修行，断除各种障碍及习气。佛之所以用色身在众生前示现各种幻化，是因为众生都有自性住佛性（如来藏），只要在众生前显现，自然就会激发众生希求佛果的善心。如第一品中所讲，对轮涅作取舍也是取决于如来藏的种性力所发生的作用，如是对于成熟的有情，只要通过外缘激发，这种善心就会萌动，所以佛就以示现各种幻化作助缘。佛经同样也是佛色身的文字幻化，现在大多数人以此为缘触动佛性种子，产生出希求佛果精进向上的殊胜作用，这种作用是从众生佛性中流露出来的一种妙力。虽然世界上有很多众生不信佛，但只是暂时的，在其业障减轻时，必定会苏醒佛性发起菩提心，既然一切众生都有佛性，佛的大悲也恒时周遍，因而众生一定都会成佛，只不过时间上有早晚差别而已。

癸三、宣说对有缘者示现故相似：

如依梵天昔誓愿，及与诸天善业力，
梵天无勤而显现，佛陀化身亦复然。

此讲由往昔善愿力而示现方面说明喻义有相似之

处。

就象依靠梵天往昔所发的利益诸天的誓愿力，以及诸天共同积累的能见梵天的善根力两者和合，故梵天无勤作而在欲界天现前。同理，自生诸佛的化身也是因为往昔的殊胜愿力和所化众生的善根力和合，而无勤在众生面前示现调伏的色身。《入中论》中云："如是佛住法性身，现前虽然无功用，由众生善与愿力，事业恒转不思议"。

壬二、于无缘者不示现显现：

降入胎诞往父国，嬉乐苦行降魔军，
证大菩提转法轮，涅槃无缘者不见。

"降"指从兜率天降下；"入胎"指入于摩耶夫人的母胎；"诞"指在蓝毗尼花园中诞生；"往父国"指前往父国迦毗罗卫城；"嬉乐"指与八万妃眷嬉乐；"苦行"指出家后在寂静处苦修；"降魔军"指在菩提树下以不可思议大慈悲的三摩地境界降伏魔军；"证大菩提"指依靠金刚喻定获得无上殊胜大菩提果；"转法轮"是指对有情开示能入涅槃的妙道等；"涅槃"指度生事业圆满之后，佛陀化身示现涅槃；"无缘者不见"指以

上所说的稀有化身的十二成相事业于无缘之人面前不显现。

辛五、应以日轮喻了知智慧照射之理分四：

一、于利害无分别；

二、无分别而利他；

三、由缘分差异而次第显现；

四、超胜比喻之理；

壬一、于利害无分别：

如日普照诸莲花，有花闭合有花绽，

日于功过无分别，佛陀日轮亦复然。

犹如阳光普照莲池，莲花对阳光反应有多种差别：有的莲花如白邬波罗花接触到阳光时马上闭合，有的莲花如水莲则一经阳光照射就马上绽放。虽然莲花对于光照有不同反应，但太阳本身无有任何功过等分别。佛陀的日轮也是如此：佛日放射圣法光明普照一切众生界，众生会有不同的反应。因缘成熟所化一触到佛力加持的圣法阳光，内在智慧的心性水莲如来藏即刻就会开放；相反，暂时被深重业障覆盖的所化众生，无法接受强力

圣法阳光的照射，当下就会封闭自心而背弃圣法光明。虽然众生有各种利害差别的反应，但是佛陀恒时无有分别任运而行。

壬二、无分别而利他分三：

一、由无分别利他；

二、由放射光明利他；

三、由一时同现利他。

癸一、由无分别利他：

犹如日轮无分别，光明一时普照射，
能令水花得增长，亦令他物得成熟。
如是如来大日轮，放射圣法无量光，
于诸所化众生莲，无有分别而照入。

此以日轮喻表明“无分别利他”：犹如日轮无分别普放光明照射万物，能令水莲花开敷得以增长，也能够让其他草木万物成熟。同样，如来大智慧示现的种种利他方便也具如是利益，如来的大日轮放射圣法的无量光明，能够增盛所化众生心莲的功德花瓣，并令其善根心地良田真实彻底成熟，如来日轮是无分别而照入众生心

田的。全知麦彭仁波切云："譬如日光照射，并没有照明此方彼方的分别；同样，如来智慧饶益一切所化时，没有我和我所执，虽无分别，任运能照。"

癸二、由放射光明利他：

依靠法身及色身，菩提精藏虚空中，
显现遍知大日轮，智慧光芒照群生。

此说"由放射光明而利他"之理。就象虚空中日轮放射光明能够遣除黑暗般。同样，依靠自利法身和他利色身而现前的菩提精藏极为清净虚空中，显现的遍知法王日轮，对所化众生放射种种圣法光明，由此遣除众生相续中的无明黑暗等。《度诸佛境界智慧光明庄严经》云："文殊师利，如日初出，放无量百千万亿那由他光，除阎浮提一切诸暗，光不作意'我令暗灭'。虽无思维，日用得成。文殊师利，佛日初出，放无量百千万亿那由他智慧光明，灭邪见暗。文殊师利，如来亦不作意分别，我灭众生邪见烦恼，不以功用，如来事成"。《大乘庄严经论》云："譬如日轮出，流光照一切，净界亦如是，流说化群生"。

癸三、由一时同现利他：

由于所化清净故，于彼一切水器中，
如来日轮之影像，无量一时皆显现。

此以日轮比喻“由一时同现利他”。首先前两句“由于所化清净故，于彼一切水器中，”讲一时同现的比喻：在一个净水器里注满清水便可显出日轮的影子，若有一千一万乃至无量个净水器充满清水，亦会在同时显出千个万个乃至无量个日影。后两句“如来日轮之影像，无量一时皆显现。”讲意义：同样，在所有如清净水器般众生的清净心相续中，可“一时同现”无量如来色身日轮的影像作圆满利他事业。比如十方世界皆一心希求往生极乐的无量信心众生同时命根断尽，此时就会有无量阿弥陀佛的化身影像分别现于其前，接迎其往生西方极乐净土。《华严经》云：“佛身充遍于法界，普现一切众生前，随缘赴感靡不周，而恒处此菩提座。”

壬三、由缘分差异而次第显现分二：

一、略说；

二、广说。

癸一、略说：

恒时周遍于一切，法界虚空之中央，
升起佛陀大日轮，应所化山次第照。

“恒时周遍于一切，法界”指恒时无分别周遍一切有情的法界。恒时周遍于一切有为法的自性清净法界虚空中央，生起佛陀极清净法界无二的一切智智大日轮，相应所化根机高低之山次第照入，依次成熟有情。

癸二、广说：

如具千光日初升，照亮一切世间已，
高中低山次第照，佛日次第照众生。

前三句是讲：具有千光的日轮在虚空中最初升起时，首先照亮一切四洲世间，然后依次照亮高山、中山、低山。

后一句是讲：同样，佛陀一切智智的日轮在法界的虚空中显现，也是次第照射所化，首先照射具有殊胜缘份之人，然后照射中品后是下品，这样作依次成熟所化相续的事业。

既然佛光平等普照，为何会有前后次第呢？从真实义而言，佛日照射本身无有任何偏袒和不平等，但由于众生的机缘有上中下三品差别，故而显现有别。譬如日轮在高高的虚空中放射光明，并没有偏袒和不平等，但高山首先会被照到，最后才照到低山。同样，佛陀也是平等周遍的，但上品者首先会接受到佛日的照射，中品者需进一步成熟根器相续中才能照入，下品者更是如此。

壬四、超胜比喻之理分二：

一、**由光明超胜之理；**

二、**以作用超胜之理。**

癸一、由光明超胜之理：

一切国土虚空中，日轮不能普照射，
无力破除无明暗，亦不能示所知境。
大悲体性遍放射，种种彩色光明网，
能为众生照明了，真实微妙所知境。

此从周遍和具大义两方面说明佛光超胜日光。

第一颂是讲：日光一方面只可照射局部区域，不能

普照一切虚空。另外，虽然可以破除黑暗显明色法，但无力破除众生内相续之无明黑暗，也不能显示所知胜义实相义，故日光不具周遍以及破无明显实相大义的特点。

第二颂是讲："种种彩色光明网"指具有三乘种种色彩的无量善说光明，"彩色"指不同乘，"光线"表善说。从大悲体性佛口中放射具有三乘等种种色彩善说光明（法日光明），能周遍十方世界，破除有情心相续中的无明黑暗，照明微妙所知义，开示究竟心的本性。故佛日具有光明周遍且具大义而超胜日光。

癸二、以作用超胜之理：

佛陀进入聚落时，无目盲人重得目，
远离无义诸恶法，见佛获利而觉受，
无明瞎却溺有海，邪见暗覆诸有情，
依于佛日光明照，慧光当见不见处。

此从佛日的作用讲超胜之理。

第一颂是讲：日轮虽然显现在世间，但无力让盲人见到色法，也不能拔除轮回的痛苦，显现甚深法性等。但是佛陀的日轮照入所化的聚落时，可以让盲人见到色

法，让聋子听到声音，让精神不正常的恢复正常等，在见佛时当下就会感受到所希求的安乐，而且能够令其断除种种不善业，远离恶趣之道，得到究竟利乐。

第二颂是讲：由于无明而失去智慧眼目，沉溺在三有大海中且被邪见黑暗覆蔽的一切有情，依靠佛日显现世间事业光明，以及智慧光明次第照明究竟微妙所知境，以此凡夫也能现量见到从前从未见过的法界真如，因此在作用方面佛光超胜日光。虽然从某些方面可用日轮相似比喻佛陀智慧照射的事业，但无情法的日轮毕竟无法代表佛日不可思议的稀有境界，他利圆满唯有依靠佛陀的功德才能任运成就。

辛六、应以如意宝喻了知意之秘密分二：

一、成就所欲故说相似；

二、难得故说相似。

壬一、成就所欲故说相似分二：

一、无分别成就一切所求；

二、无勤作恒时安住之理。

癸一、无分别成就一切所求：

犹如如意宝珠王，虽无分别然一时，
一时同处诸有情，亦随所愿皆能满。
如是依佛如意宝，种种意乐诸有情，
虽闻种种差别法，然佛于彼无分别。

第一颂讲比喻，第二颂讲意义。主要是讲，在无分别同时能够成就一切所求方面，比喻和意义有相似之处。意即：犹如如意宝珠，虽然无有任何分别，但是在同时可以满足很多有情各自欲求而安住。比如有十个人，各自心愿不一，有的想要衣服，有的想要食物，有的想要药物等等，他们在同时祈祷如意宝，如意宝就可在无分别的同时满足十个人所有的愿望。同理，依靠佛陀如意宝王，三乘种性等各自意乐不同的有情虽然都各自听到了相应其意乐的声闻乘、缘觉乘、大乘深广法等，但是佛陀说法时并无有任何勤作分别，并不是要对这个人说声闻法，对那个人说显宗大乘法，或对另人宣说金刚密乘法等等诸多彼此分别，根本没有此种彼种的分别。

癸二、无勤作恒时安住之理：

如如意宝无分别，无勤赐予所求物，

能仁无勤应众机，利他恒住三有中。

如同如意宝无有分别,同时对于祈求者能够无勤赐予所求，同样，能仁佛陀在无勤作同时可行持相应众生根机宣说妙法等利生事业,且乃至轮回未空之际恒时住于三有中——“无勤作恒时安住”。

壬二、难得故说相似：

蕴藏深海地下住，于彼心虽有欲求，
然彼善妙如意宝，薄福众生难获得。
如是劣缘诸有情，为诸烦恼所执持，
当知于彼垢心前，极难亲睹于善逝。

此以难得方面比喻佛身和如意宝有相似之处。第一颂讲比喻，第二颂讲意义。

主要宣说:如同福德浅薄的众生极难获得如意宝一样，若自心不清净难见善逝如来。

第一颂是讲：如意宝蕴藏在深海中的地层下面，虽然人们都想要求得,但如此能够赐予一切所欲的善妙珍稀之宝，只有具足极大福德之人才可能获得，对于福报浅薄的人来说极其难得。

第二颂讲：同样，不具胜缘之众生，其相续暂时完全被烦恼所缠缚控制，不净分别心前全然是杂染的境界，因而极难亲见到善逝色身的殊妙显现。

善根福德非常重要，若没有就根本无法遇到真正的导师以及清净的圣法，所以我们应从多方面培植善根积累资粮。不要执著于外境，追求耽著今生的世间八法，应该彻底以出离心和菩提心，在佛法甚深的智慧摄持下勤修福善就可见到善逝殊胜色身显现。如果今生乃至往昔劫中没有积累深厚的善根福德资粮，则见佛、闻法、往生净土等遥不可及。我们现在真正遇到佛法，遇到大彻大悟的大恩上师如意宝等，应从心底深深认识到：此机会极其稀有难得，是难得中之极为难得，是千百万劫中持守净戒积累福慧二资，与上师诸佛之大悲相融而感得的。故当倍加忆念上师恩德，珍惜守护此如意宝般殊胜缘份。因为我们娑婆世界刚强难化的众生，于此五浊恶世能够见到如此清净殊胜的导师，听闻到清净的正法，比世间人求得如意宝更为难得。

辛七、应以谷响喻了知语之秘密分二：

一、**比喻；**

二、**意义**。

壬一、比喻：

犹如一切谷响声，依于他缘而得起，
无有分别无造作，不住外亦不住内。

此以谷响喻义对应说明佛语之秘密。意即犹如一切空谷声响皆依靠他缘而现起，是相应于说者，于其耳识中而产生显现的。山谷本身无有分别念，也无有要重复某人说话的造作，而且观察空谷声的里里外外，声音的自体不住于山谷外，也不住于山谷内，遍寻了不可得。

壬二、意义：

如是如来声亦然，依于他心而生起，
无有分别无造作，不住外亦不住内。

如是如来种种妙法音也是如此，是相应于听法者的意乐在其心中生起显现而已，佛自身无有任何对此人彼人说法的分别，也无有任何造作，而且佛音既不存在佛身之外，也不住于佛身内，所以佛说法音声犹如空谷回音一样无有丝毫自性，但是又可分别显现于所化耳识前。

此殊胜境界非凡夫所为，因为其所作所行都是由分别心伺察作意，通过造作才生成的。所以我们只能自言自语自听自闻，无法随所闻令他闻，更何况于不同耳识中随缘显现宣说各种妙法？但是佛陀法身不可思议境界确实非常稀有，虽无有丝毫分别勤作功用加行等，但于所化众生前显现色身宣说种种妙法，同时妙法音了不可得显而无自性，这就是佛陀语的甚深秘密境界。《度一切诸佛境界智严经》云：“文殊师利，如因声生响，非内非外，亦非中间，不生不灭，不断不常。文殊师利，如来亦尔，非内非外，亦非中间，不生不灭，无名无相，随诸众生种种示现”。意即：就像因为声音而产生的回响，不在外不在内不在中间；同理，佛陀的声音也是外内、中间等都不存在，因本来安住于无生无灭法性境界中，所以根本无有生灭等相状，但是佛陀于不可思议的大慈大悲中示现色身，随众生各自缘份显现种种身相，宣说八万四千法门教化众生。

辛八、应以虚空喻了知身之秘密分二：

一、比喻；

二、意义。

壬一、比喻：

譬如无物无显现，无有所缘无所依，
超过眼识之境界，无色不可示虚空，
纵然于彼见高下，而彼虚空非如是。

此以虚空喻义对应说明佛身之秘密。

首先，前两句"譬如无物不可见，无有所观无所依"。此总讲虚空体相。"无物"指无有丝毫自体，"不可见"指于根识前不显现，由于"无物"故"无所依"，由于"不可见"故"无所观"。意是由于虚空毫无自体所以找不到其依处，因为法有自体才可能有依处，无物无依也就不可见，既然不可见也就无有所观之相，无法用眼识看、用耳识闻，乃至用身识触，看不见也摸不着。下面特别从眼识角度来作说明。

后四句"超过眼识之境界，无色不可示虚空，纵然于彼见高下，而彼虚空非如是"。意是虚空超过了眼识的境界，因为不存在色法质碍的自性，故无法在人眼识前指示。虽然世间人们以错觉性见到虚空是中间隆起、四周下垂的形状而且认为虚空是蓝色灰色的等等，然其真实并非如此。譬如我们喇荣圣地，东山和西山的虚空感觉下垂稍低，中间大经堂上面虚空感觉隆起稍高，但是虚空无形无相无碍根本无有高下差别相，只是相对于观者有此方虚空彼方虚空的颠倒错觉，实际上，虚空并

非按照世间人们错觉前的显现那样存在。

壬二、意义：

如是于佛见一切，然而其义非如是。

同理，各种不同种性所化众生见到佛安住在各种不同刹土，且有入胎、出胎、涅槃、行走、站立，以及各种显现等游舞相。但是胜义如来并非真正像所显现的那样生生灭灭来来去去，因为没有迁变的缘故。《金刚经》云：“须菩提，若有人言，如来若来若去，若坐若卧，是人不解我所说义，何以故？如来者，无所从来，亦无所去，故名如来”。胜义如来是不来不去、不生不灭的不可思议殊胜法身境界，有形色之色身完全是观待清净和不清净的眷属而显现的。相对佛自身境界，一切万法都是一真法界，是真如圆成本性完全彻底显露，无有丝毫客尘障垢的清净自性，恒时安住于此离戏境界中度化法界一切有情，也是佛陀不可思议非常稀奇的功德。《度一切诸佛境界智严经》云：“文殊师利，如虚空平等无下中上，如来平等亦复如是，众生自见有下中上”，故应明白，如来境界一味平等无有高下所有分别相完全是观待众生的境界而安立的。

辛九、应以大地喻了知遍入之理分二：
一、比喻；
二、意义。

壬一、比喻：

譬如种种诸草木，依止大地得生起，
大地无有分别心，亦令增固及成就。

意是世间各种各样的花草树木都依止大地而生长，大地本身没有任何分别念，它不会分别取舍这是我喜爱的就让它生起，这是我不喜欢的就不让它生，并且大地在无分别勤作的同时可让没有的得到增长，让已有的更加坚固乃至成熟，所以大地可以作为万物的受用处。

壬二、意义：

如是众生诸善根，依止佛地得生起，
佛陀无有分别心，亦令增固及成就。

同样，诸佛就象大地一样，无量众生善根的庄稼都依止佛地而生起。佛陀虽然没有作此种彼种利益的分

别，以及种种加行勤作，但是能够让众生的善根得以增长、坚固、广大乃至彻底成就，所以诸佛能作一切众生的受用。

《度诸佛境界智光严经》云：“文殊师利，如地安住一切诸种种草木药树，悉得增长，地不作意思维分别。文殊师利，如来安住一切众生善根增长，如来亦不作意思维、心无功用”。《大乘庄严经论》云：“不起分别意，成熟去来今，处处化众生，三门常示现”。一切心心所彻底消于法界的佛陀，安住于空性大悲藏全体显露的不可思议胜义如来境界，以无缘大悲观照一切，一切万事万物唯一现前如来藏的面目。众生相续中种种善根的生起、坚固、广大乃至成就，甚至刹那善念都是依赖佛陀的直接间接加持而成，除佛以外的加持在世间和出世间中根本不会获得，甚至不可思议的高僧大德、传承上师都是诸佛加持的化身。

庚三、宣说必要并归摄该处之义分二：

一、宣说必要并以喻义分类；

二、别说以比喻表示之理。

辛一、宣说必要并以喻义分类分四：

一、成就必要与必要之必要之理：

二、**摄彼等喻义而说；**

三、**所立等三义之对应；**

四、该处无勤作之理。

壬一、成就必要与必要之必要之理：

由于未见无勤作，而能成办事业故，
为除所化之疑惑，宣说此等九譬喻。
于彼修多罗教中，广说此等九譬喻，
经名佛境智庄严，亦示此等之必要。
由闻此等所生智，广大光明所庄严，
具足智慧之菩萨，速入佛陀诸境界。

此宣说九种比喻的必要是断除疑惑,必要之必要是入于诸佛的境界。以下次第解释:

第一颂讲：在凡夫心识境界中，仅只见过有分别功用而作事业的情况,从来没见过无任何勤作分别功用而任运成办事业的境界。认为越是有分别、有功用、作种种加行，才能成办轰轰烈烈的大事业，假如看到某人不停地干这干那忙上忙下:又是生意又是应酬又是接见又是谈判,甚至于争分夺秒日理万机……会认为这个人真是不了起，又吃苦又能干，事业广大、年轻有为，往往

奉为“商界鳌头”、“天之娇子”、“强人”等等，凡夫所感知的境界仅此而已。假使有缘看到佛陀不可思议的甚深难测无法想象的殊胜境界，恐怕会与寓言中的井底之蛙看到大海一样吓得脑袋爆炸猝死过去。以其所知量心然会对佛事业心生疑惑：如果佛没有任何勤作，怎么能够任运成办利益众生的事业？因此，为了遣除所化众生的疑惑，诸佛菩萨善巧宣说了帝释影像等九种比喻，生动、细致、明确地开示了无勤作功用而能任运成办利生事业的道理。所以宣说九种比喻有直接断除疑惑的必要。

第二颂讲：意是在修多罗教契经中，广说九种比喻以及根据的经典是《度一切诸佛境界智光严经》，这部经中也明示了此必要以及必要之必要。

如果听闻到佛陀的殊胜功德能够信解，通过无分别智慧以及大悲双融成熟自相续，可以直接趋入佛陀不可思议任运自成的境界。应当了知发菩提心求佛果，不是为自己摆脱生死求个涅槃的法门，而是为了成就利益一切众生的事业，如此广大周遍、无任何偏袒，任运自成、无任何功用、加行、恒时不断的极其稀有的境界完全需要成就佛果，现前法身的殊胜境界时，才有如此不可思议的功德。故以能入和所入解释第三颂。

第三颂前三句讲：是能入。即由于听闻这部经以及

解释经部密意的本论，所产生的清净智慧大光明所庄严的具慧菩萨。因为由清净智慧的广大光明“智光严”，这样才“能入”佛境界。

第四句“速入佛陀诸境界。”是所入佛陀境界。如是智光严具慧菩萨很快入于无勤作任运成就的佛陀事业境界。入的方式是先以了知趋入，后以修行证入，故而“入佛境界”是必要之必要。

壬二、摄彼等喻义而说：

为示无勤事业义，已曾广说琉璃地，
帝释影像等九喻，摄彼要义当了知，
示现言说与周遍，幻化智慧放光芒，
身口意之三秘密，获得大悲自性者。

为了表示无勤作而利他的事业，上面已经广说了琉璃地等所现的帝释影相等九种比喻，其要义归摄为“示现言说与周遍，幻化智慧放光芒，身口意之三秘密，获得大悲自性者。”以下依次说明。

“示现”指以帝释影像喻宣说佛陀相应所化众生的根机、缘份示现各种身的幻化。

“言说”指以天鼓妙音喻宣说随顺机缘的佛语教诫

非常殊胜、无勤作分别自然成就的功德。

“周遍”指以云喻宣说佛陀意的智悲周遍一切。

“幻化”指以梵天喻宣说佛陀身语无量事业幻化相,即于无勤无念无自性中任运显现稀有的幻化相利益众生。

佛于法身境界不动摇的同时，显现无量幻化身相，幻化无量的谛实善说，一切都是成办利益众生的事业，即使是行走、站立、微笑，或说话或默然，或说吃饭、穿衣等等，也完全是充满加持的法界谛实语，能令无量众生得到无边利益。虽然众生根机千差万别，但佛之谛实语周遍法界,可于一刹那间同时让所有有缘众生听到其善说义,因此用梵天相似比喻宣说佛陀的身语无量事业幻化相。

“智慧放光芒”指以日轮喻宣说依靠智慧放射深广妙法的光芒。

佛以不可思议智慧来观照一切众生根机,相应宣说了种种了义不了义的法,直接间接令其趋入佛陀不可思议的境界。凡是佛陀宣说的法都没有任何差别，都是佛的智慧光芒的投射幻现。

“身口意之三秘密”指以摩尼宝喻宣说没有分别念是一切所欲的意秘密;以谷响喻宣说虽然没有文字而善巧宣说的语秘密;以虚空喻宣说虽然没有色法而所化能

现的身秘密。

“获得大悲自性者”是指以大地喻宣说一切功德成就的所依是转依大悲的自性。

壬三、所立等三义之对应：（“三义”指所立、能立及比喻。）

一切勤作相续灭，无有分别之智慧，
犹如离垢琉璃上，映现帝释影像等，
寂灭勤作是所立，无分别智是能立，
为能成立自性义，喻为帝释影像等。

第一颂是讲：诸佛如来寂灭一切勤作戏论相续，任运入于利他事业。因为无分别具光芒的究竟智慧已经彻底现前的缘故，犹如离垢琉璃地上映现帝释影像般等。

第二颂是讲：以三义对应说明：“显示身的显现等九种义”是宗法，“寂灭一切勤作”是所立，“无分别智慧”是能立。为了能够成立无勤作而成就所化利益的自性理，就以帝释影像等九种比喻作了宣说。以下分别以三相理论列举说明。

一、“显示身的境现”为宗法，“寂灭一切勤作”为所立，“无分别智慧彻底现前”为能立，“犹如帝释

影相般”为比喻。

二、“宣说语的教诫”为宗法；“寂灭一切勤作”为所立，“因为无分别智慧彻底现前故”为能立，“如天鼓妙音”为比喻；

三、“佛陀的意的智慧周遍一切”为宗法，“寂灭一切勤作”为所立，“无分别智慧彻底现前故”为能立，“如同云聚”为比喻，其余六种依次类推。

九种比喻是从显现、教诫、周遍等各方面说明佛陀身语意寂灭一切勤作，是由法身无分别智慧彻底现前的缘故，每种功德都有比喻相似说明。

壬四、该处无勤作之理：

此处所表此义者，已说示现等九种，
导师远离生与死，无有勤作任运转。

此处九种比喻表示的是，上面所说的佛陀身示现变化、语言宣说教诫等九种意义。善巧圆满地显示了导师佛陀彻底远离了生生灭灭的有为法，以无分别勤作加行的方式任运转入利他事业，令行人遣除疑惑，增上信心等善根。

辛二、别说以比喻表示之理分二：
一、宣说比喻之分类；
二、宣说喻义对应。

壬一、宣说比喻之分类：

犹如帝释妙鼓云，梵天日轮如意宝，
响空地般尽轮回，无勤利他瑜伽知。

这里表示如来事业的九种比喻是帝释、妙鼓、云、梵天、日轮、如意宝、谷响、虚空与大地；就像这九喻一样，乃至轮回未空之间无勤作任运利他，是殊胜瑜伽士才能了知的境界，凡夫不可能自己真实了知。

壬二、宣说喻义对应：

显身如宝现帝释，善说教诫如天鼓，
遍主智悲广大云，遍至有顶无边众，
如梵不动无漏界，示现种种变化相，
如日智慧放光明，意密如净摩尼宝，
佛语无字犹如响，身遍非色恒如空，
如地众生白法药，一切所依为佛地。

这里通过三颂宣说九种比喻和九种意义的对应。下面次第说明:

“显身如宝现帝释”，犹如清净琉璃地上显现帝释的影像般,同样诸佛安住于法身不动摇的境界在有缘者面前显示无量色身变化。

“善说教诫如天鼓”，犹如天鼓妙音无勤作宣说四法印般，为了让未入道者入道，已入道者彻底解脱，佛陀相应所化无勤作宣说种种教诫。

“遍主智悲广大云”，犹如云聚周遍一切般，遍主佛陀的广大智悲云聚周遍覆盖乃至有顶的无边众生。

“如梵不动无漏界”，犹如梵天在色界不动摇的同时在欲界示现各种幻化身相般,诸佛安住于无漏法界不动摇的同时，相应所化的信解示现各种幻化。

“如日智慧放光明”，犹如日轮放射光明般，从诸佛不可思议的智慧中放射出无量无边的深广圣法光芒。

“意密如净摩尼宝”，犹如离垢的如意宝般，佛陀具有于无分别同时赐予一切所欲的意秘密。

“佛语无字犹如响”，犹如山谷空音般，佛陀具有虽然能听闻但不成文字自性的语秘密。

“身遍非色恒如空”，指佛陀身秘密境界，如虚空般恒时周遍一切世界且虽现形色但了无自性。

“如地众生白法药”，犹如大地为万物生长的所依

一样，能令一切众生相续中一切白法妙药增长、坚固以及成熟的所依，唯一是获得具有一切无余转依大悲的如来地才能真实圆满。

综上所述，佛的法身境界功德是彻底远离客尘障垢，本具的大自然如来藏本性全体显露而现前的，同时，无勤任运利生的事业也真正成就圆满。利益一切法界有情必须要成就佛陀法身功德，一切十全十美圆圆满满就是佛的利生事业不可思议的特色性。

庚四、复归纳说差别分二：

一、色身显现生灭而法身无生灭之理；

二、相似故显现相同法然亦超胜彼者。

辛一、色身显现生灭而法身无生灭之理分二：

一、以帝释喻说无生灭；

二、相似故以所有比喻说相续不断。

壬一、以帝释喻说无生灭：（就是从第一个比喻描述佛没有真实生灭的存在）

犹如琉璃净心地，彼为现见佛陀因，

即彼清净心地者，增长不夺之信根。

由自善根生与灭，故佛色身现生灭，

然如帝释天主身，法界之身无生灭。

前一颂讲能见色身的因，后一颂讲色身显现生灭，而法身无有生灭。

第一颂讲:现见佛陀色身的因是相续中培养清净信心，即“犹如琉璃净心地”，就象清净的琉璃地般的清净心能够见真实色身。一般人不知道现见佛陀色身的因,以为会不会是一个奇特的缘起或者随便跑来跑去到处流浪等等，大概会有一个佛陀色身降临到眼前，这只是凡夫的一种颠倒邪执而已。然后，能够清净心地的方便是“不被违品退失地、清净信根得增长”。即让不被违品退失的清净善根不断增长坚固,这就是清净心地的善巧方便。心地存在的客尘垢障可以清净，有了清净心见色身就非常容易。善根可分成五种：信根、精进根、念根、定根及慧根，当五根增长达到了违品不能胜伏的地步就成为五力，如是以增长五根而净化心地，以清净心地而现见如来色身。若我们要想现见上师阿弥陀佛等，必须要心清净才能见西方三圣等尊者，但是若心相续业障很重，心相续不如没有信心、智慧、精进等清净的善根功德，那就没有办法现见。所以消业障增上信心智慧清净心地是非常重要的。

第二颂讲：就像由于大地有清净和不清净，帝释的影像也随之有显现和隐没的差别；同理，由于所化众生善根的生起和减退，佛陀的色身也依次有显现生灭的差别。当众生具善根时，佛的色身会示现在世间，当众生普遍造恶业时，佛的色身也示现涅槃。《大乘庄严经论》云："譬如火聚性，或燃或灭尽，如是诸佛化，或出或涅槃"。意即：就像有干柴就可燃起火，无柴火即灭尽，同理，有所化众生时，佛的色身就会示现出生世间，没有所化时，色身也示现涅槃。虽然色身在众生面前示现生死，但是就像帝释天本身在欲界天不动摇一样，如来是法身自性的缘故，所以无有丝毫生灭。

壬二、相似故以所有比喻说相续不断：

如是远离诸勤作，无生无灭法身中，
乃至三有未空时，转入示现等事业。

总之，以九种比喻共同相似说明了：如来无有任何勤作在不生不灭的法身中不动摇的同时乃至三界六道未空之间，示现任运转入、"相续不断"利生的殊胜事业。

辛二、相似故显现相同法然亦超胜彼者分二：

一、略说；

二、广说。

壬一、略说：

以此诸喻摄要义，及其前后之次第，

前喻难表不同分，后喻就同分宣说。

颂词前两句是讲下一科判的内容：一、以表示如来事业的九种比喻归摄要义；二、九种比喻前后次第决定的根据。

后两句“前喻难表不同分，后喻就同分宣说。”讲下面依次宣说的方式：首先说明前面比喻难以完全表达之处，然后以后后比喻进一步表示，以排除喻义不同分之处的方式次第宣说。

壬二、广说：

诸佛如来如影像，非具音故非如彼；

具妙音故如鼓音，非普利故非如彼；

能普利故如大云，非断惑故非如彼，

能除贪故如梵天，非竟熟故非如彼，
能竟熟故如日轮，非常住故非如彼，
能常照故如摩尼，非难得故非如彼；
不可得故如谷响，他缘依故非如彼；
不依缘故如虚空，善非依故非如彼。
如是世间出世间，众生一切之圆满；
乃为彼等所依处，是故犹如大地般；
即依如来大菩提，出生出世间道故，
亦成善法与诸禅，四无量及四空故。

接下来依次从九个方面抉择。

一、诸佛如来示现无量无边身的幻化，就象帝释天影像一样，但由于帝释天影像不具妙音，诸如来具有妙音，故诸佛不完全象帝释天影像而超胜彼。

二、从宣说种种教诫具有利益的角度讲，诸佛就像天鼓宣说四法印一样，但是天鼓只有少分利益，不能普利周遍世间，而诸佛如来能够普利世间一切众生，故诸佛又不象天鼓妙音那样，而是远远超胜于彼。

三、从周遍一切世间界来讲，诸佛以智慧能成熟所化相续，就象大云周遍一切能够成熟庄稼一样，但是大云不能遣除无义的种子，而如来能够遣除一切众生相续中的贪、嗔、痴的无义种子的过患，故诸佛不象大云而

超胜彼。

四、从遣除无义的烦恼种子来讲。诸佛显现无量无边的幻化，就象梵天的幻化能够遣除欲天对于五欲的贪心一样，但是梵天不能作毕竟成熟，只能成熟其善根一次，而诸佛能够不断地成熟所化相续，故诸佛不象梵天那样而是远超胜彼。

五、从能毕竟成熟所化的角度来讲，诸佛放射智慧的无量光明，就像日轮光明能够毕竟成熟庄稼一样，但是世间的日轮只是有时候出现，不能恒时破除黑暗，而一切如来可以恒时不间断破除无明黑暗，故诸佛不象日轮那样而超胜彼。

六、从恒时破除黑暗的角度来讲，诸佛身口意中的意秘密，放射无分别智慧的光明，就象如意宝的光明能够恒时破除昼夜一切黑暗一样，但是如意宝毕竟是龙王等旁生也具有，不算特别希有难得，而诸佛如来在无缘者面前极难出现极其罕见，故诸佛不象如意宝那样而超胜彼。

七、从难得的角度来讲，诸佛身口意中的语秘密，就象内外都不可得的谷响一样，但是谷响是依靠他缘而生起的，诸佛如来是自生无为法不依他缘而生，故如来也不象谷响那样而超胜彼。

八、从不依他缘而起的无为法来讲，诸佛的身口意

中的身秘密，示现各种幻化就象不依他缘而显现种种的虚空那样，但是在虚空不是善根的根本也非依处，而如来是一切白法的根本和依处，故诸佛也不象虚空那样而超胜彼。

九、佛陀是世间出世间一切圆满的利乐源泉无余所依，和大地能作一切万物的所依相同，那么这个比喻的根据是什么呢？

后一颂“即依如来大菩提，出生出世间道故，亦成善法与诸禅，四无量及四空故”。意即诸佛是出世间一切圆满的所依，因为依靠如来获得大菩提，出生出世间圆满的三乘妙道，另外诸佛也是世间一切圆满的所依，因为依靠大菩提能够成就世间圆满的因。三界中欲界圆满的因是十善业道，色界圆满的因是“四禅”“四无量”等，无色界圆满的因是“四空”定，这些都是依靠大菩提而成就的，所以佛陀是世间和出世间一切圆满的所依。

归纳而言，佛陀获得无上菩提的不可思议弘法利生事业非常圆满稀奇，于相续不间断、无任何分别勤作中，而任运成就一切转法轮利生等的事业。

大乘无上续论辩三宝种性中第四事业品释终。

第五 校量功德品

前四品分释了四种金刚处，本品宣说对于不可思议四种金刚处生起信解的具慧者，依靠信解所获得的殊胜功德利益。

丁三、于四金刚处生起信解之利益分二：

一、以殊胜赞叹之方式宣说；

二、以异门说彼。

戊一、以殊胜赞叹之方式宣说分二：

一、四金刚处难证之理；

二、证悟彼者获益之理。

己一、四金刚处难证之理：

佛种性与佛菩提，佛陀法及佛事业，
清净有情亦难思，此等唯是诸佛境。

“佛种性”指自心清净佛性具有客尘障垢的分位——法界如来藏。

“佛菩提”指如来藏客尘障垢极为清净的分位——无上大菩提。

“佛陀法”指具有和大菩提无二的种种胜义功德法——十力四无畏等。

“佛事业”指以功德力任运成办相续不间断的佛事业。

成就三宝的四金刚处，对于大部份客尘已经清净的诸大菩萨也不能如实思议，其它有情更是不可思议，此四金刚处唯是诸佛导师的行境。《大涅槃经》云：“善男子，佛不可思议，法不可思议，众生佛性不可思议，是佛境界，非诸声闻缘觉所知。”

己二、证悟彼者获益之理分二：

一、超胜其余方便善根；

二、能得殊胜智慧之根据。

庚一、超胜其余方便善根分二：

一、略说；

二、广说。

辛一、略说：

具慧信解佛境界，成佛功德聚之器，

于此不思德聚喜，映蔽一切有情福。

“其余善根”指除了通过听闻对了义法性生起智慧以外其余的方便善根。

首先前两句“具慧信解佛境界，成佛功德聚之器，”具慧者仅仅依靠圣教，对于唯是佛陀智慧境界的四金刚处的意义产生信解，其将成为十力四无畏等无量佛功德聚的法器。原因是以这种信解力从此苏醒大乘殊胜种性，可以很快获得究竟的果位。

后两句“于此不思德聚喜，映蔽一切有情福。”略说对此不可思议功德聚的四金刚处产生欢喜，当下可以映蔽一切有情布施等所有的福德聚。关于这两者功德的校量，将在以下科判中进一步分别广说。

校量的两种功德是“于业不思德聚喜”和“一切有情福”。第一种，指若人对于无法思议具有功德聚的四

金刚处听闻后非常欢喜欣乐、深信不疑，以此欢喜心而生的功德。第二种，指不能够和四金刚处相应的其他福德聚如布施、持戒等，虽然以勤作可生很多福德，但是远远比不上对于四金刚处生起欢喜心的功德，因为无有他法能够超过四金刚处的所诠义，所以说对这无上四金刚处生起欢喜，其功德能映蔽一切有情的福德聚。《占察善恶业报经》云：“当知如上一心系念思维诸佛平等法身，一切善根中其业最胜。”意即：对于诸佛的平等法身一心系念思维，就是对于“无上续”系念思维，在一切一切的善根中这种善根作用最为殊胜。

辛二、广说分三：

一、超胜布施供养；

二、亦超胜戒律；

三、亦超胜修行。

壬一、超胜布施供养：

若人为求菩提果，珠宝严饰黄金刹，
佛刹尘数日日中，供养一切诸法王，
余人于此仅闻句，闻已生起胜解信，
依此所生之福德，较前布施德更多。

此比较功德，前一颂讲广大供养的功德，后一颂讲对四金刚处信解的功德超胜前者。

第一颂是讲：若有人发起广大供养：意乐是为求取无上的大菩提果；供物是黄金所成的广大刹土以无量宝珠严饰充满，且是“佛土尘数”即等同于无量佛刹中极微尘数的数量；供养时间是日日相续不间断；对境是无上功德田之一切法王出有坏佛陀。如此供养的意乐、物品、时间、对境四个方面都十分广大，由此所生福德也十分广大。

第二颂是讲：若有人对于四金刚处仅仅听闻后生起胜解信，相信佛绝对是无误如实宣说，同样相信补处弥勒菩萨在本论中也明确无倒宣说的。这样，由此信解所生的善根福德超胜于前颂所讲广大布施的福德。

《度一切诸佛境界智严经》云：“假使诸众生，皆悉生人道，并发菩提心，为求一切智。如是诸菩萨，皆作大施主，以种种供具，供养无数佛，并及诸菩萨，缘觉与声闻，乃至入灭度，各起七宝塔。高至百由旬，种种宝严饰，若人持此经，或说一句偈，出过此功德，无量无有边，以此经所说，无相法身故”。因为此经宣说内容，是远离一切相不可思议法身境界，所以依于此了义经典而生真实信解的功德非常殊胜无量无边，其它一般福德资粮，根本无法相比较。

壬二、亦超胜戒律：

若有具慧为求取，无上菩提经多劫，
身口意业无勤作，能护无垢诸律仪，
余人于此仅闻句，闻已生起胜解信，
依此所生之福德，较前持戒德更多。

若有具慧者作殊胜的持戒：其意乐是“为求取无上菩提”，时间是“经多劫”，体性是依次受持菩萨戒体。

如此身口意三门极力串习，之后可勿需勤作，自然能护持不被微细过失所染污的戒律，由其意乐广大时间长久且体性殊胜，一定会产生极大福德。但是若人对于四金刚处仅仅听闻之后产生信解，其福德胜前福德。

壬三、亦超胜修行：

若人修持能息灭，三有烦恼火静虑，
修持梵天至究竟，菩提无动之方便，
余人于此仅闻句，闻已生起胜解信，
依此所生之福德，较前静虑德更多。

若有人修持世间殊胜静虑：从能断方面，能够息灭

三有的烦恼火；从自性方面，所修的诸天四禅和梵住四无量都已达到究竟；从获得方面，是获得不动大菩提果的方便，如是自然可出生广大福德。但是若有人对此四金刚处仅仅是听闻词句后产生胜解信，其福德胜前福德。

庚二、能得殊胜智慧之根据：

何故以施得受用，持戒升天定伏惑，
慧断烦恼所知障，此胜闻彼为慧因。

“何故”是连接上文的提问：为什么听闻四金刚处所生的智慧超过布施、持戒、修行之功德？接下来宣说理由：首先，“施得受用”即以广大布施仅仅可得到受用圆满的果报；然后“持戒升天”即以持戒仅仅可得到善趣身；其次“定伏惑”即修行静虑，仅仅能胜伏三界烦恼而已。但是相比而言“慧断烦恼所知障”，即以殊胜的出世间清净智慧可以断尽一切烦恼障和所知障，故“此胜”——比较的结果是：了知实相真实义的智慧超过布施持戒修定所生的福德资粮。那么，不颠倒听闻彼等四金刚处正是生起殊胜智慧之因——“闻彼为慧田”，由此根据故能成立听闻四金刚处产生信解远远超过前

三类福德。

戊二、以异门说彼分二：

一、得究竟利益；

二、得入道利益。

己一、得究竟利益：

自性住与彼转依，彼功德及成就义，
如来智慧之境界，四处如上已宣说，
于彼具慧信解有，力及具足诸功德，
成就速疾能获得，善逝果位之缘分。

第一颂是讲：周遍安住的本来自性住种姓如来藏与彼法界客尘消尽无余转依的殊胜大菩提的本体，以及与殊胜菩提不二的十力等功德，和功德妙力成就的利他事业，——如是如来藏、菩提、功德、事业四金刚处，唯是如来智慧境界，本论已详细地进行了宣说。

第二颂是讲：对于四金刚处产生三种信解，能够获得究竟利益：

“信解有”指对一切有情周遍具有殊胜法界如来藏自性住佛性，无有疑惑且生起胜解信。

“信解力”指对于大乘种性如来藏由远离客尘障垢决定能够获得无上大菩提的妙力，生起欲乐信。

“信解具足诸功德”指对于大菩提不离本具的功德，生起清净信。这样由此三种信解，成就了趣入了无上大菩提的精进修行，速疾能得善逝之果位。

己二、得入道利益分二：

一、生起无上菩提心之利益；

二、入六度加行之利益。

庚一、生起无上菩提心之利益：

如此不可思议境，信有如我亦可得，
得果具足诸功德，于此由信胜解故，
欲勤正念及静虑，智慧等诸功德器，
菩提心于此等中，定当恒时善安住。

第一颂是讲：指三种信心：“信有”对于存在不可思议的四金刚处境界深信不疑。信“如我亦可得”对于自他一切有情皆具如来藏，都能获得无上菩提深信不疑。信“得果具足诸功德”对于无上菩提果具足二利究竟圆满的不可思议无量无边功德，能恒时任运行持普度

一切法界有情的无边利生事业深信不疑。

第二颂是讲："诸功德器"指菩提心。"欲"指对于圣法的欲求；"勤"指对于善法的精进；"正念"指对于所缘不忘失；"静虑"指一缘安住；"智慧"指辨别诸法的智慧。以这五种功德为代表的不可思议诸多功德的源泉所依，就是无上菩提心，所以把菩提心比喻为诸功德之器。

因为相信不可思议境界存在，相信自己也可以获得，相信得果具有圆满的功德，由于具有了如是三种信心而生起了胜解，这样欲、勤、正念静虑、智慧等种种不可思议功德之器——殊胜菩提心，会在菩萨相续中恒时安住，以此很快就会成无上菩提果。

庚二、入六度加行之利益分四：

一、圆满波罗蜜；

二、彼等摄于三类福中；

三、认定违品二障之体相；

四、获殊胜对治之智慧。

辛一、圆满波罗蜜：

彼者恒住菩提心，故彼佛子不退转，

圆满福德波罗蜜，以及诸善得清净，
福德五种波罗蜜，于此无有三轮执，
是故彼等皆圆满，断除违品是清净。

第一颂讲：由于安住菩提心，前五种波罗蜜多圆满并且清净。即菩萨恒时安住在菩提心中，所以会在无上菩提中不会退转，由殊胜发心的推动，以福德聚集所摄的前五种波罗蜜多，能够得到清净圆满。

第二颂讲：圆满清净的善根。“福德”指布施等。由于前五种波罗蜜无有能作、所作、作业的三轮分别，故彼等波罗蜜多可圆满断除布施等违品的悭吝等，远离五种障碍，故而善根得以清净圆满。

辛二、彼等摄于三类福中：

施所生善是施福，戒所生善是戒福，
忍定二种是修福，精进遍行于一切。

在福德分的五种波罗蜜中，布施所生的福德属于施类福；持戒所生的福德属于戒类福；安忍和禅定所生的福德属于修类福；勇悍精进呢通行于施类福和戒类福以及修类福，所以也可以归摄在三类福当中。

辛三、认定违品二障之体相：

三轮虚妄分别心，承许彼为所知障，
悭等虚妄分别心，承许彼为烦恼障。

所知障指对于能作、所作、作业三轮的虚妄分别心，烦恼障指悭吝、贪欲、嗔恚、懈怠、散乱等的虚妄分别心。悭吝是布施度的违品，贪欲是持戒度的违品，嗔恚是安忍度的违品，懈怠是精进度的违品，散乱是禅定度的违品。所以，三轮虚妄的分别是所知障；波罗蜜多的违品是烦恼障。

从大乘对修行波罗蜜多作障碍的角度来认定二障体相：所知障的三轮分别是圆满波罗蜜多的障碍，烦恼障的悭吝、贪欲等是清净波罗蜜多的障碍；即圆满波罗蜜的障碍是所知障，清净波罗蜜的障碍是烦恼障。下面举例说明：

比如作布施，现在我把我的茶杯送给张三，但是心里还有一种不愿意给他的的悭吝,因为在布施中有悭吝烦恼的杂染，导致我布施的心不清净，它是烦恼障，是清净布施波罗蜜多的障碍。如果在布施过程中，心里面分别：能布施的就是我，领受布施的就是张三，我给了他一个杯子，高档的！很多人没有的一个杯子！这样有

三轮虚妄的分别念，是三轮分别的所知障。这种三轮分别会导致布施度不能真实圆满，不是真正三轮体空圆满的布施度，所以是圆满布施波罗蜜的障碍。其他持戒度等依此类推。

辛四、获殊胜对治之智慧：

若离智慧无余因，能断烦恼所知障，
是故智慧最第一，慧依闻故闻最胜。

此说明唯有殊胜智慧度才是二障的真实直接的对治法。智慧度超过前五度，而如理听闻四金刚处就是智慧增长的根本，所以对于四金刚处如理听闻超过布施等三类福德。

如果离开证悟真实义的智慧，就没有其它能够彻底断除二障的因，所以离开智慧的布施、持戒等，最多只能压制粗重烦恼，无法断除二障的种子，只有以出世间的智慧度才能断除二障的种子以及习气，“是故智慧最第一。”所以智慧完全超过福德资粮所摄的前五种波罗蜜。接下来“慧依闻故闻最胜，”指能够增长智慧的依处就是如理听闻宣说四金刚处意义的甚深了义经论典，相对于布施、持戒、修持三类福德来讲，此听闻功德最

为殊胜。

这一次圆满传讲了《宝性论》。《宝性论》的内容很深，是摄集佛语精要专门阐释四金刚处的无上论典。诸位道友都如理作了听闻，一般没有听闻理解这样甚深的四金刚处意义的人，虽然在很长的时间中，下很大的功夫修积布施等三类福德也没有办法和我们如理讲闻《宝性论》的善根相比，如此不可思议的善根已经种在诸位的八识田中了，此乃诸佛菩萨、传承上师的慈悲加持所致，应深感为念。

乙三、圆满作业分二：

一、广说所讲之义；

二、由讲解之方式摄义而宣说。

丙一、广说所讲之义分三：

一、如何造论之理；

二、断损害正法之理；

三、回向造论善根。

丁一、如何造论之理分五：

一、依何而说；

二、为何而说；

三、依如何宣讲之理而说；

四、所讲经典之体相；

五、恭敬顶受彼之等流。

戊一、依何而说：

如是依于正教理，

这五个科判讲了五个方面的内容：一、造论的依据；二、造论的目的；三、造论的因缘；四、佛经（经典）的体相；五、顶受经典等流的论典。

颂义是讲造论的依据。补处弥勒以上宣说了甚深的观点，那么七种金刚处是依靠什么来宣讲的呢？是依靠正教和正理无误宣说的，不是凭自己的分别念臆造的。

首先正教内容：

本论的七金刚处是依靠《陀罗尼自在王经》、《佛说如来藏经》、《胜鬘经》、《不增不减经》、《度一切诸佛境界智严经》、《法华经》、《华严经》等经。这些都是宣说大乘殊胜如来藏法门的了义中之了义的清净经典，（汉文的大藏经里都有，可以详细对照阅读。）本论内容都有教证依据，且颂词大都是由经典的内容归纳摄集而成，“如是依于正教理”。

依于正理内容：

七金刚处是依靠暂时"因之作用理"、"果之观待理"和"证成理"以及究竟"甚深法性理"这四种理证宣说的，《解深密经》中有非常具体的论述。

戊二、为何而说：

为令自心纯一净，具信善圆之智者，
亦为摄彼宣说此。

此从两个方面宣说造论的目的。其中第一句是从自利的角度讲；后二句是从他利的角度讲。

"为令自心纯一净"即为了获得自利圆满法身的功德。"纯一"指一真法界，"净"指所断障垢极为清净的功德。补处弥勒菩萨说："我是为了让自己获得纯一法界——所断障垢极为清净的究竟法身涅槃而宣说了这部殊胜论典。"

"具信善圆之智音，亦为摄彼宣说此"即同时也是为了摄受那些具有坚固信解、善根圆满的智者们而宣说的。"具信善圆之智者"是讲具有殊胜缘份的所化者的法相。"具信"指对于极其殊胜的四金刚处具有不可动摇的信解，"善圆"指由于这种殊胜信解能获得极为圆

满的善根，这是一种超过布施等三类福德的善根。

总之为了自利法身究竟和他利利生功德究竟的目的，补处弥勒菩萨宣说了这部《宝性论》。魏译本的颂词中很明显地说明了这两种目的："我此所说法，为自心清净，依诸如来教，修多罗相应，若有智慧人，闻能信受者，我此所说法，亦为摄彼人。"

戊三、依如何宣讲之理而说：

依灯电宝日月光，具眼能见众色法，
如是依佛义词法，乐说光明说此法。

此讲造论的因缘。前二句讲比喻，后二句宣说意义。

首先前两句"依灯电宝日月光，具眼能见众色法，"由内外两种因缘我们能见形形色色的色法：外缘是灯光、电光、摩尼宝光、日光、日光等，内缘是自己无患的眼识。

后二句"如是依佛义词法，乐说光明说此法。"依靠佛陀四无碍解的光明外缘，以及弥勒菩萨相续的智慧眼内缘可照见真如甚深义，由此而宣说了这部甚深的论典。"佛义词法，乐说光明"指佛陀义无碍解、词无碍解、法无碍解以及乐说无碍解的光明。（"乐说无碍解"

有的译成"辨无碍解"）。其中无碍了知诸法的自相共相义叫义无碍解;无碍了知一切法的种种不同名称叫法无碍解；无碍了知一切众生的语言叫词无碍解；无碍了知一切法的分类叫辨无碍解。

总之，补处弥勒菩萨说明：依靠佛陀四无碍解之光明以及我之智慧眼照见了七种金刚处的所诠义之后，我以文字诠说了由七种金刚处内容组成的《宝性论》。

戊四、所讲经典之体相：

何者具义相应法，能断三界烦恼语，
显示寂静之利益，即是佛说余翻此。

此讲经典的殊胜四相：所诠相、能诠相、作用相、果相。具足此四相乃佛之善说，相反非佛经，佛经真伪的判断由有四条理据。下面具体解释：

①所诠相"具义"，经典的所诠义具有深广义；

②能诠相"相应法"，经典的清净能诠句和法相应，都在指示万法的真实义；

③作用相"能断三界烦恼"，经典能让修行人断除三界所摄的一切烦恼所知障等；

④果相"显示寂静之利益"，经典最后可以显示寂

静涅槃的利益，而非一般的世间境界。

“何者具足”指何者具足此四相就是佛经。相反非佛经，是在真实善说之外的颠倒邪说，不应趋入。

戊五、恭敬顶受彼之等流：

何者唯依佛教法，无散乱心而宣说，
与得解脱道相应，亦如佛经当顶受。

“彼”指经典。经典的等流是指具有四种功德的论典，因为具有四种功德，是佛经的等流。故应当象对待佛经一样恭敬顶受。

殊胜论典的四种功德相分别从所诠、作者、果、方便四个角度安立。下面分别解释：

①所诠的差别“唯依佛教法”，唯一依靠佛陀教法的意义作为所诠义，才属于真正清净的论典。

②作者的差别“无散乱心而宣说”，没有任何希求名闻利养等的散乱心，而且善巧通达法义，属于造清净论的作者身份。一般来讲，真正上品造论的作者是登地以上菩萨，中品是被本尊直接摄受，下品需要通达五明。这里弥勒菩萨主要强调了，不能有任何希求名闻利养等的散乱心，且要善巧通达法义，这样的人才有资格造论

或译经等。

③果的差别“得解脱”，通达修学论典可以获得解脱的殊胜果。

④方便的差别“与得解脱道相应”，与得解脱果之道相应，才属于真正的论典的范畴。

因为这样的论典在所诠方面与佛经同等，在作者方面远离了过失。在果方面获得解脱，在方便上和解脱相应，是佛经的等流，是佛经的再著作，与佛经没有任何差别，故应当象佛善说的经典一样，以同等信心顶戴受持。

丁二、断损害正法之理分三：

一、认定清净之方便而教诫依止；

二、认定毁坏之因而教诫断除；

三、断甚深法失坏之果。

戊一、认定清净之方便而教诫依止分二：

一、断自臆造；

二、断偏袒执。

己一、断自臆造：

何故较佛善巧者，于此世间一亦无，
无余真如殊胜者，如理遍知知非他，
是故大仙自安立，如是契经勿错乱，
若坏能仁圣教规，故彼亦损圣教法。

第一颂成立佛是最“善巧者”，第二颂讲不应错乱“圣教规”。

第一颂中“何故”指为什么在一切世间界无有比佛陀更善巧者之提问。弥勒菩萨回答：因为一切所知相的尽所有以及殊胜真如的如所有法，除了佛陀能够如理遍知以外，其它人都不能如理遍知，因为还有遮障的缘故。

第二颂是讲：所以对于大仙佛陀自己安立的各种了义和不了义相的如是契经，千万不要自以为是颠倒错乱，如此会毁坏佛陀圣教法规，会因损坏圣法而造下舍弃正法的极大罪过。此教诫我们应当远离以自己的分别心妄测佛陀密意的过失，唯一应依靠一切智智之圣教量来抉择。

己二、断偏袒执：

烦恼愚痴诸恶人，诽谤圣者并轻蔑，
彼所说法彼皆以，妄计邪见而造作，

是故具执邪见垢，智者与彼勿相合，
犹如净衣可染色，垢腻染色非如是。

［颂词释义］前四句讲邪见的过失，第五、六句讲不应该执著邪见，最后二句以比喻说明。

第一段，邪见有什么过失呢？——“烦恼愚痴诸恶人，诽谤圣者并轻蔑，彼所说法此皆以，妄计邪见而造作，”即邪见有导致诽谤圣者、轻舍圣法的过失。具无明烦恼愚痴蒙昧的恶劣众生，诽谤佛陀等圣者以及轻舍他们所说的圣法，这些都是由于其妄计恶劣的宗派邪见而造成的。邪见的危害极大，一旦相续中染上邪见，以邪执就会诽谤圣者、破坏圣法，因此首先要断除邪见。

第二段“是故具执邪见垢，智者与彼勿相合，”由于邪见过失极其严重，因而补处弥勒菩萨慈悲教诫说：具慧之人何时何地也不要跟妄执邪见垢染之人相合，何时何地也不要接触具邪见者，会影响自己的修行。

第三段“犹如净衣可染色，垢腻染色非如是。”此以比喻说明为什么不能沾上邪见的理由。犹如衣服清净无垢就可在上面染上庄严的色彩，但是如果衣服垢秽不堪，是不可能染上颜色的。

比喻对应的意是：如果相续清净无有邪见垢染，就可和正见、正行很快融合，不断显现功德的庄严。如果

相续染上了邪见的油垢，以此障碍会导致内心无法和正见、正行融合。所以，必须要断除邪见的偏执，才能入于正道中。正邪二者相违，执邪就不能入正，断除邪见、远离恶见是相当重要的。

总之，让自心清净的方便就是远离自己分别心的臆测和邪见的偏执，以及损害正法的障垢等，之后就会成为清净的法器，可以和殊胜的圣法相应。那么，认定了清净的方便之后，我们就要依此方便修正自己的内心，故科判为："认定清净之方便而教诫依止"。

戊二、认定毁坏之因而教诫断除：

慧劣远离白法信，倒慢往昔谤法障，
执不了义为了义，贪著利养恶见制，
亲近诽谤正法者，远离受持正法士，
信解劣故将舍弃，出有坏之诸圣法。

究竟了义的大乘如来藏法门极其殊胜，且具有极大利益，为什么有人会不信解而舍弃呢？

此讲众生之所以会舍弃的十种原因，说明不是法有过失，而是人有过失才导致没有信解而舍弃甚深了义如来藏法门。十种原因是：智慧下劣；不信白法；颠倒傲

慢；谤法业障；错执了义；贪著利养；恶见所制；亲近谤法者；离持法者；信解下劣。

下面一一说明：

①智慧下劣“慧劣”，由于辨别甚深法的智慧低劣，无法信受，故会舍弃甚深正法。

②不信白法“远离白法信”，由于还未苏醒增上种性，对于白法无有信解，故也无法信受甚深正法。

③颠倒傲慢“倒慢”，由于把非功德执著为功德的颠倒傲慢作障碍，故不能接受具有真实功德的正法；

④谤法业障“往昔谤法障”，由于往昔造过很严重谤法的罪业，故导致对圣法排斥，根本无法接受；

⑤错执了义“执不了义为了义”，由于将不了义的教法执著为了义，故会舍弃了义的法门。

⑥贪著利养：由于内心一直贪著衣食财物等等的利养，导致无法和离欲的圣法相应。

⑦恶见所制：由于相续被我见等恶见控制，随恶见而转，故无法信受正法。

⑧亲近谤法者：由于恒时亲近诽谤深广圣法的恶友，且其自心所想、口中所说、身体所行全都是被恶友摄持牵制，故无法信受正法。

⑨远离持法者：由于远离受持大乘正法具有德相的善知识，故逐渐远离清净正法。

⑩信解下劣：由于兴趣低劣，只喜欢颠倒的邪法，对于甚深的正法不相信，故是会舍弃佛的甚深正法。

以上认定了舍弃正法之因。弥勒菩萨教诫要努力断除这十种情况，避免造下舍弃正法罪的过患。

戊三、断甚深法失坏之果分二：

一、断恶趣之理；

二、断轮回之理。

己一、断恶趣之理：

如畏诽谤甚深法，如是智者于猛火，
毒蛇仇怨及霹雳，不应极生畏惧心，
火蛇怨敌金刚火，彼等仅能断命根，
不能令人深陷堕，极为可怖阿鼻狱。

颂词释义：若相对于诽谤舍弃甚深法的极大怖畏，智者对于猛火、毒蛇、怨敌以及霹雳之怖畏就不应该再生起极大畏惧心了，因为诽谤正法比猛火烧身等更为可怕——被火烧、被毒蛇咬、被怨敌杀害、被霹雳击穿等，只能断掉今生的命根，一生一世受害而已；但是谤弃正法则会堕入无间地狱，在多个大劫中感受巨烈痛苦，其

可怖后果远远超过前者，长劫受苦难以出离。

己二、断轮回之理：

若由数近恶人故，具有恶心出佛血，
杀父杀母杀罗汉，破坏最胜和合僧，
若能思维修法性，此人速疾从此脱，
若人恶心谤圣法，此人焉能有解脱。

此讲谤法业障比五无间罪还要深重。按照大乘的观点来讲，造五无间罪于今生中可由思维、修行法性而得解脱，但是谤法会断绝解脱的因，无法获得解脱的。

所谓的五无间罪是具有恶心出佛血，杀父杀母杀阿罗汉，破坏最胜和合僧，这五种罪业极其严重，因为对无上皈依处的佛陀有杀害的恶心而出佛身血；对于殊胜的恩德田和功德田的父母、阿罗汉作杀害，破坏最殊胜的和合僧所以超过一般的罪业。罪业极重，不经过中有直接堕入地狱，故叫无间罪。

如果有人长期数数亲近恶友，造下了严重的五无间罪，如果其能够决定思维，并且修持大乘出世智悲双融甚深法性之妙道，就会很快从极其深重的业障中解脱。但是，如果有人以恶心诽谤，并且舍弃大乘究竟的如来

藏法门，由此断掉解脱的因缘，导致无法解脱的严重过患。弥勒菩萨旨在教诫我们应当遮止谤法，只有在因上断除谤法，才能在果上远离堕落地狱和不得解脱的过患。

丁三、回向造论善根：

三宝以及净种性，无垢菩提功德业，
此七义处如理说，由此我获诸善根，
以此普愿诸有情，面见无量光寿佛，
见已生起净法眼，得证殊胜菩提果。

佛法僧三宝自性清净种性如来藏，远离客尘障垢的无上菩提，离系功德和异熟功德以及成就他利的殊胜事业。以对于此七金刚处进行如理善说而获得的甚多善根，普愿一切有情获得暂时之果，即成为佛的眷属，面见光明、寿命无量的阿弥陀佛，见佛之后从佛闻法，修行而获得见道等清净法眼，最终获得殊胜究竟大菩提之果。

我们也应如是回向，对于一切凡圣的善根至心随喜，且将自他三世一切善根回向给所有众生往生极乐世界。大恩上师法王如意宝以金刚句，讲他老人家圆寂后

直接到西方极乐世界，时时刻刻以慈悲观照我们，接引我们往生极乐，我们也应以清净心将此善根回向给一切有情。

丙二、由讲解之方式摄义而宣说：

依于何因何必要，如何宣说何者义，
于彼等流何者说，以四偈颂已显示，
四偈自净之方便，二偈损坏圣法因，
其次依于四偈颂，即为显示诸果报，
由说入佛眷属中，获得法忍菩提法，
总之二种果法依，末后二偈作显示。

此将前面广讲意义最后用摄义的方式再善巧归纳地分别说明。

第一颂讲：依于何义而宣说的内容是由如是依于正教理而显示。

“以何必要”而宣说的内容，由“欲令自心纯一净，具信善圆之智者，亦为摄彼宣说此”三句作显示。

“以何方式”宣说的内容，由“依灯电宝日日光”等一颂作显示。

“何者是所讲义”本体的内容，由“何者具义相应

法”等一颂作显示。

“于彼等流的能诠”是何者，由“何者唯依佛教法”等一颂作的显示。以上四偈显示了如何造论之理。

然后，“四偈自净之方便”，由“何故较佛善巧者”等四偈，显示了能令自己清净的方便就是谨慎防止舍弃正法罪。

“二偈损坏圣法因”由“慧劣远离白法信”等二偈，显示了损害正法的十种因。

其次“为示诸果报”，由“如畏诽谤甚深法”等四偈显示了舍弃正法的二种果报——堕落恶趣和不能解脱的过失。

最后一颂讲，宣讲回向暂时成为佛的眷属获得法忍以及究竟获得无上菩提的果法，这两种成就依靠“最后二偈作显示”。

大乘无上续论辨三宝种性中第五校量功德品释终

大乘无上续论怙主弥勒撰著圆满

甲四、善巧翻译此论：

未证邪证及怀疑，一切冥暗能根断，

即此善说日光明，愿此善根除众暗。

吉祥无比城之大智者婆罗门宝珠金刚叔伯班智达萨迦那与释迦比丘具慧译师共译于无比大城。